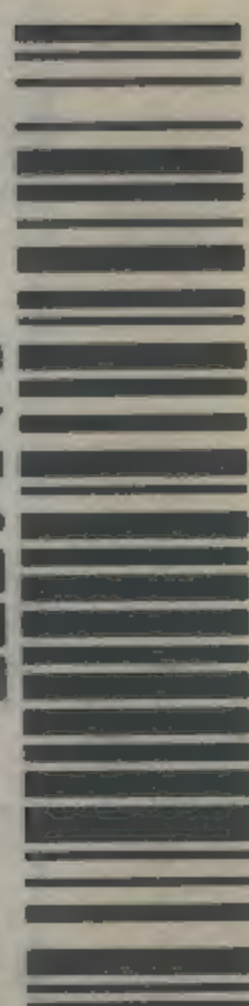




Bibliotheca Alexandrina



0106777

التَّوْبِيرُ فِي اسْقَاطِ التَّذْيِيزِ

تَأْلِيفُ

الشيخ الإمام القطب الرباني ابن عطاء الله السكندري

تَحْقِيقُورْ، وَفَعْلَانُورْ

موسى محمد علي الموشى عبد القفال أحمد العربي

”ذروا التدبير والاختيار فانه
يكدران على الناس عيشهم“
”اسهل به عبد الله“

ان كان ولا بد من التدبير فذروا ان لا تدروا

”ابو الحسن الشافعي“

أرح نفسك من التدبير فما دام به غيرك
عنك لا تقم به أنت لنفسك

”ابو عطاء الله السكندري“

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

لفضيلة الدكتور محمد عبد الرحمن بيصار

الأمين العام لجميع المبعوث الاسلاميه

الحمد لله وفق للطاعة ، وهدى الى سواء السبيل سبحانه وتعالى عز
من له جليل تفرد بالخلق والتدبير وتكفل بالرزق والتقدير ليس كمثله
شيء وهو السميع البصير . والصلاة والسلام على خير العباد والمرسلين
أجمعين المبعوث رحمة للعالمين محمد بن عبد الله قدوتنا في الرضا والتسليم .

وبعد

فان الامام القدوة العارف بربه المشهور بحبه سيدى تاج الدين
أبا الفضل احمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله السكندري
رضي الله عنه يعتبر من أئمة الصوفية الكبار ومن أعلامها الثقات الذين
أزموا أنفسهم فالتزمت ، وأمروها فاثمرت ونهوها فأنهت خنوع

لربها وخضوعاً بقلبها استتمسا كما يودها وحبها فهو ممن صافوا فصفت
نفوسهم وتواضعوا فقلت رؤسهم .

إنه واحد من المؤمنين ذوي التسليم المطلق للإله الخالق المدبر قيوم
الأرض والسماوات ، إنه واحد من المتوكلين في كل أمورهم على ربهم
الراضين بما قسمه لهم أو حكم به عليهم ، إنه يرى أن الإيمان لا تحصل
حقيقته للمرء إلا بأمرين :

أحدهما الإمتثال لأمره تعالى .

وثانيهما الاستسلام لقهره سبحانه .

ولولا نابي عطاء الله السكندري منهج خاص في تفكيره وسلوكه
وحكم ابن عطاء تمضي بين الناس في رحلة خالدة وكأنها شمس تنير
للحيارى ظلام الطريق .

والكتاب الذي تقدمه الأمانة العامة لجمع البحوث الإسلامية
(التنوير في اسقاط التدوير) لابن عطاء الله السكندري هو
وأحد من كتب السادة الصوفية التي لها وزنها وقد قام اثنان من
أبنائها هاتين الشيخ موسى محمد علي الموشى ، والشيخ عبد العال احمد

العراقي - بتحقيقه تحقيقاً علمياً عميق البحث واسع الاطلاع بعد الاطلاع على نسخه المختلفة المخطوط منها والطبوع تلبية لنداء الضمير واستجابة لهتاف الروح . وقد جهدا جهدا واضحا مشكوراً ومأجوراً بإذن الله في اخراجه على هذه الصورة التي بين أيدي القراء استخلاصاً مما رجاءه وتحريره.

نسأل الله سبحانه أن ينفع به المسلمين ويوفقهم في الدنيا والدين ليقتدوا فيهدوا وليتبعوا فيسعدوا ، إنه سبحانه وتعالى على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير

الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية

دكتور محمد عبد الرحمن عيساوي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« وبه نستعين »

مقدمة

اللهم إنا نضرع إليك ، ونهرول نحوك ونجاهد نفوسنا في خدمتك وطاعتك ، ونركب الصراط القويم الذي رسمته لنا إلى مرضاتك ، فقونا بقوتك ، وأعزنا بعزتك ، واحفظنا بقدرتك ، وألمنا برشدك وتوفيقك وبلغنا الدرجة العليا ، وارحمنا برحمتك التي وسعت بها كل شيء علما .

وامنعنا اللهم برك وجودك ، وإحسانك وإنعامك ، واحملنا من القاصدين إليك ، ومن المتوكلين عليك ، ومن الداعين بدعوتك ، والسالكين صراطك المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين .

اللهم لك الحمد حمدا يوازي نعمك ، ويليق بكمالك ، ونسألك اللهم أن تعلى وتسلم على خير أحيائك ، وخاصة أنبيائك ، عبدك ونيك ،

وخيرتك من خلقك ورسولك، سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
الذى أرسلته بالحق بشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله يأذنه وسراجا منيرا .

فكان صلوات الله وسلامه عليه، للعالمين رحمة، وبالمؤمنين رءوفا .
صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين آمنوا به، وعزروه، ونصروه،
واتبعوا النور الذى أنزل معه ، فسلكوا طريقه ، وكرعوا من بحر
شريعته ، وارتووا من نهر حقيقته ، حتى صاروا بصفاتهم فى صفاء ،
وبخوفهم من مولاهم فى أمن وأمان ، وسلام وتسليم ، وآخر دعوانهم أن
الحمد لله رب العالمين .

فـ الحمد لله الذى خلق على أوليائه خلق إنعامه فهم بذلك له حامدون
واختصهم بمحبته ، وأقامهم فى خدمته ، فهم على صلواتهم يحافظون ،
ودعاهم إلى حضرة ، وأظهر فيها مراتبهم ، فالسابقون السابقون ،
أولئك المقربون ، وفتح لهم أبواب حضرة ، ورفع عن قلوبهم حجاب
بعده فهم بين يديه متأديون .

ولا طغىهم بوجه ، وأمنهم من إغراضه وصدده ، « ألا إن أولياء الله
لا يخوف عليهم ولا هم يحزنون »

ونور بصائرهم بفضله ، وطهر سرائرهم ، وأطلعهم على السر المصون .
وصانهم عن الأغيار ، وسترهم عن أعين الفجار ، لأنهم هم الراس

ولا يرى العرائس المجرمون .

فإذا سرَّ عليهم ولي من أولياء الله ينسبونه إلى الزندقة واجنسون ،
وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون .

فمنهم المفكر لسكراماتهم ، ومنهم المنقص لمقاماتهم ، ومنهم الطالب
لأعراضهم ومنهم المعترضون يعترضون على أحوالهم ، ويخوضون بجهلهم
في مقالهم ، وبهم يستهزئون .

• الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون .

فسبحان من قرب أقواماً ، واصطفاهم لخدمته ، فهم على باب لا يرحون .
وسبحان من جعلهم نجوماً في سماء الولاية ، وجعل أهل الأرض
بهم يهتلون .

وسبحان من أباحهم حضرة قربه ، والمنكرون عليهم عنها مبعدون .
قال أولياء في جنة القرب متنعمون ، والمنكرون في نار الطرد والجد
معدبون ، لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون .

وأشهد أن لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، شهادة شهادتها المؤمنون .
وأشهد أن سيدنا ونبينا محمداً صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله
النور المخزون والسر المصون .

تلكهم فصل وسلم عليه وعلى سائر الأنبياء والمرسلين ، وصحبهم
أجمعين (١) .

وبعد : فيقول صلوات الله وسلامه عليه ، فيما رواه البخاري ومسلم :
« . . . ألا وإن في الجسد مضغة ، إذا صلحت صلح الجسد كله
وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب » .

ويقول أيضا فيما رواه البخاري :

« الإيمان بضع وسبعون شعبة ، أعلاها قول : لا إله إلا الله ،
وأدناها إمالة الأذني عن الطريق ، والحياء شعبة من الإيمان » .

ويقول الفقيه العالم ابن عابدين في حاشيته :

« إن علم الاخلاص والعجب ، والحسد ، والرياء ، فرض عين ،
ومثلها غيرها من آفات النفوس ، كالكبر ، والشح ، والحقد ، والغش
والغضب ، والعداوة ، والبغضاء ، والطمع ، والبخل ، والبطر ، والخيلاء ،
والخيانة ، والمداينة ، والاستكبار عن الحق ، والمكر ، والمخادعة ،
والقسوة ، وطول الأمل ، ونحوها مما هو مبين في ربع المهلكات من
الإحياء . قال فيه :

(١) مقتبس من الطبقات الكبرى للإمام الشيرازي رضي الله عنه .

« ولا ينفك عنها بشر ، فيلزمه أن يتعلم منها ما يرى نفسه يحتاج إليه ^(١) » اهـ .

ويقول صاحب الهدية العلائية أيضا :

وقد تظاهرت نصوص الشرع والإجماع على تحريم الحسد ، واحتقار المسلمين ، وإرادة المكروه بهم ، والكبر ، والعجب ، والرياء ، والفاق وجهلة الخبائث ، من أعمال القلوب ، بل السمع ، والبصر ، والقواد ، كل ذلك : كان عنه مستولا مما يدخل تحت الاختيار ^(٢) » اهـ .

أما صاحب مراقى الفلاح ، فإنه يقول :

« لاتنفع الطهارة الظاهرة إلا مع الطهارة الباطنة ، بالإخلاص ، والنزاهة عن الغل والغش والحق ، والحسد ، وتطهير القلب عما سوى الله من الكونين ، فيعبده لذاته لا لعله ، مفتقرا إليه ، وهو يتفضل بالإناء لقضاء حوائجه المضطربها ، عطفاً عليه ، فتكون عبداً فرداً للمالك الأحده الفرد ، لا يسترقتك شيء من الأشياء سواء ، ولا يستملك هواك عن خدمتك إياه » اهـ .

(١) حاشية ابن عابدين الهدية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار ج ١ ص ٣١ .

(٢) الهدية العلائية : علاء الدين عابدين ص ٣١٥

ها هي نصوص وآثار ، تبين بحق : أن صلاح القلب صلاح للجسد كله ، وفساد القلب ، فساد للجسد كله ، وأن ذكر الله تعالى — يعني قول لا إله إلا الله — أعلا شعب الإيمان ، وأن العجب ، والحسد ، والرياء ، والكبر ، والشح ، والحقد ، والنش والفضب ، والعداوة . . . الخ من الخصال الذميمة ، والخبائث المذمومة المحرمة ، التي نهى الله عنها ، وأمرنا باجتنابها ، والكف عنها ، وجهاد النفس من أجلها ، وتنقية القلب من أوسارها .

كاتبين لنا كذلك : أن الطهارة الظاهرة لا تنفع إلا مع الطهارة الباطنة . وأن الطهارة الباطنة لا تكون إلا بالإخلاص والنزاهة عن النل والنش ، والحقد والحسد وتطهير القلب عما سوى الله تعالى .

تبين لنا ذلك كله : بل إنه تبين لنا أن الإجماع ، ونصوص الشرع الحكيم ، تظاهرت على تحريم الحسد ، واحتقار المسلمين . . . الخ .

ولما كان علم التصوف هو الذي اختص بمعالجة هذه الأمراض القلبية ، وتركبة النفس والتخلص من هذه الخصال الذميمة الناقصة المرذولة .

لما كان علم التصوف كذلك ، بل لما كان علم التصوف هو الذي اهتم بهذا الجانب القلبي ، فضلا عما يقابله من العبادات البدنية ، والمالية

الأخرى ، أثرنا أن يكون عملنا الذي نبتغي به ونجه الحق سبحانه ، إبراز
أحد كنوز علم من أعلام التصوف الذي يعالج ذلك كله .

هذا الكنز الذي جمع بين علمي الشريعة والحقيقة ، والذي يُعدّ
بمحق : دليلا واضحا للعائرين ، ومنهجاً قوياً للسالكين ، ودرباً واسعاً
يسير فيه العارفون بالله رب العالمين ، هو كتاب . « التنوير في اسقاط
التدبير » .

الذي يقول الشيخ ابن عباد في وصفه ، وفي وصف الحكم العطائية :
« . . . وهما أخوان من أب واحد ، وأم واحدة » اهـ .

والذي قال عنه ابن عجيبة حينما أراد ، أن يتحدث عن ابن عطاء
الله ، وعدم تدبيره :

« ... وقد ألف الشيخ رضي الله عنه فيه كتاباً سماه « التنوير في
اسقاط التدبير » أحسن فيه وأجاد » اهـ .

وكتاب التنوير الذي بين أيدينا الآن ، افرد بهذا الإعجاب
المجيب ، حتى افتتن به الكثير من رجال القلوب والبصائر ، وأسلموا
قيادهم لله سبحانه في أمورهم ، بسبب ما كشف لهم فيه عن خواص
من عدم تدبيرهم ، وسقوط اختيارهم ، وذلك : اشتمل عليه من فوائد

مفيدة ، في التوجيه والإرشاد إلى التسليم ، وعدم منازعة المقادير ، والتزام الخلق بإسقاط التدبير مع الخالق .

من هذه الفوائد المفيدة :

« اعلم أن الأشياء إنما تدم وتمدح بما تؤدي إليه ، فالتدبير المذموم : ما شغلك عن الله ، وعطلك عن القيام بخدمة الله ، وصدك عن معاملة الله .

والتدبير الحمود : هو الذي يؤديك إلى القرب من الله ، ويوصلك إلى مرضاة الله » اهـ .

ثم اقرأ من فوائده إن شئت ما به يسقط تدبيرك :

« اعلم أن الحق سبحانه تولاك بتدبيره على جميع أطوارك ، وقام لك في كل ذلك بوجود إبرازك .

فقام لك بحسن التدبير يوم المقادير : « يوم ألت ربكم ؟ قالوا : بلى » .
ومن حسن تدبيره لك : أن عرفك به فعرفته ، وتجلي لك فشهدته ، واستنطقك وألمحك الاقرار بربوبيته فوحدته ، ثم إنه جملك نطفة مستودعة في الأصلاب ، تولاك بتدبيره هنالك ، حافظاً لك ، وحافظاً لما أنت فيه ، موصلاً لك المدد بواسطة ما أنت فيه من الآباء ، إلى أيك آدم .

ثم قذفك في رحم الأم فتولاك بحسن التدبير ، وجعل الرحم لك أرضاً ، يكون فيها نباتك ، ومستودعاً تعطى فيها حياتك ، ثم جمع بين النطفتين ، وألف بينهما ، فكنت عنهما لما بنيت عليه الحكمة الإلهية من أن الوجود كله مبنى على سرّ الأزواج ؛

ثم جعلك بعد النطفة علة مهيأة لما يريد سبحانه أن ينقلها إليه ، ثم بعد العلة مضغة ، ثم فتق سبحانه في المضغة صورتك ، وأقام فيها بنيتك ، ثم نفخ فيك الروح بعد ذلك ، ثم غذاك بدم الحيض في رحم الأم ، فأجرى عليك رزقه ، من قبل أن يخرجك إلى الوجود .

ثم أبقاك في رحم الأم حتى قويت أعضاؤك ، واشتدت أركانك ، ليهيئك إلى البروز إلى ما قسم لك أو عليك ، وليبرزك إلى دار يتعرف فيها بفضله وعدله إليك ، ثم لما أنزلك إلى الأرض ، علم سبحانه أنك لا تستطيع أن تتناول خشونات المطاعم وليس لك أسنان ولا أرحى ، تستعين بها على ما أنت طاعم ، فأجرى القديين بالغذاء اللطيف ، ووكل بهما مستحثة الرحمة التي جعلها في قلب الأم ، فكلما وقف اللبن على البروز ، استحسته الرحمة التي جعلها لك في قلب الأم ، مستحسناً لا يضتر ، ومستنهطاً لا يقصر .

ثم إنه شغل الأب والأم بتحصيل مصالحك ، والرأفة عليك ،

والرحمة والنظر بعين المودة منهما إليك ، وما هي إلا رافته ساقها للعباد في
مظاهر الآباء والأمهات ، تعريفا بالوداد. وفي حقيقة الأمر : ما كفلتك
إلا ربوبيته ، وما حضنتك إلا ألوهيته .

ثم ألزم الأب القيام بك إلى حين البلوغ ، وأوجب عليه ذلك رافة
منه بك ، ثم رفع قلم التكليف عنك ، إلى أوان تكل الأفهام ؛ وذلك
عند الاحتلام ، ثم إلى أن صرت كهلا لم يقطع عنك نوالا ، ولا فضلا ،
ثم إذا انتهيت إلى الشيخوخة ، ثم إذا قدمت عليه ، ثم إذا حشرت
إليه ، ثم إذا أقامك بين يديه ، ثم إذا سلمك من عقابه ، ثم إذا أدخلك
دار ثوابه ، ثم إذا كشف عنك وجود حجابيه ، وأجلسك مجالس أوليائه
وأحبابه ، قال سبحانه :

« إن المتقين في جنات ونهر ، في مقعد صدق عند مليك مقتدر . »
فلأى إحسانه تشكر ؟ ولأى أياديه تذكر ؟ واسمع قوله سبحانه :
« وما بكم من نعمة فمن الله » تعلم أنك لم تخرج عن إحسانه ، ولن
يعدوك وجود فضله وامتنانه . اهـ .

بهذه الدرر الغالية الثمينة ، ولهذه الأسرار البالغة المعجبية ، اقتطفنا
من كنوز كتاب التنوير ، ما اقتطفنا لنثبت عن آفان ، صدق ما قلنا

عن تفرد هذا الكتاب بالمعجب المعجب وحده ، والسر المصون الذي
انطوى عليه سجله النافع لمن تصفحه وقرأه :

وحسب ما جاء من كتاب التوير في إسقاط التدبير ، تأييداً قول
الرسول صلى الله عليه وسلم :

« إن الله جعل الروح والراحة في الرضى واليقين ،

وقول أحمد بن مسروق :

« من ترك التدبير فهو في راحة »

وقول سيدى أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه :

« لا تختار من أمرك شيئاً ، واختر أن لا تختار ، وفر من ذلك

المختار ، ومن فرارك ومن كل شيء ، إلى الله تعالى ، وربك يخلق

ما يشاء ويختار » اهـ

أما الشيخ أبو محمد عبد العزيز المهدوى رضى الله عنه ، فله في هذا

المعنى كلام نفيس أيضاً يقول فيه :

« من لم يكن في دعائه تاركاً لاختياره ، راضياً باختيار الحق تعالى

له ، فهو مستدرج ، وهو بمن قيل فيه .

انفضوا حاجته ، فإنى أكره أن أسمع صوته .

فإن كان مع اختيار الله تعالى ، لا مع اختياره لنفسه كان مجابا ،
وإن لم يعط ، والأعمال بخواتيمها » اهـ .

ها هو كتاب « التنوير في إسقاط التدبير » الذى اخترنا ابرازه فى
صورة واضحة المعالم ، جيدة الفكرة ، عامة الفائدة ، محببة للنفوس ،
طيبة فى القلوب .

وقد اخترنا هذا الكتاب بالذات : نظراً لما له من أهمية يعجز
الوصف عن توضيحها ، لما احتوى عليه من تنوير الأذهان ، وتهذيب
النفوس ، وتوطين القلوب على الإذعان لله ، والتسليم لأحكامه ،
واسقاط التدبير فى أى شئ . مع سبحانه ، وعدم منازعة مقاديره تعالى :
« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا فى
أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » .



أما العلم العالم العامل ، الولي الزاهد العارف ، القطب الشهير الواصل ،
الذى عرف ربه فهوول إليه ، ورغب فى الحق سبحانه وتعالى ، فأعرض
عن كل شئ . دونه .

إنه العلم . التقى الصافي ، الذى عرف مولاه فجدّ وشدّ المئزر فى
خدمته سبحانه ، لا شئ سوى مشاهدته ، حتى فنى من أجله فى ذاته لا
عن ذاته ، وشاهد بعين البصيرة جلاله سبحانه .

ذلك العلم الوضاء ، والقبس المضيء في سماء الولاية ، هو مؤلف
: « التنوير في إسقاط التدبير » وهو :

الشيخ الإمام تاج الدين ، وترجمان العارفين ، أبو الفضل أحمد بن
محمد بن عبد الكريم ، بن عبد الرحمن ، بن عبد الله بن أحمد بن
عيسى ، بن الحسين ، بن عطاء الله الجذامي نسبا ، المالكى مذهباً ،
الإسكندري داراً ، القاهري مزاراً ، الصوفي حقيقة ، الشاذلي طريقة .
أعجوبة زمانه ، ونخبة عصره وأوانه ، المتوفى في جمادى الآخرة سنة
تسع وسبعائه .

مكانته العلمية :

أمام مكانة صاحب « التنوير في إسقاط التدبير » العلمية ، فإن
صاحب الديباج المذهب يقول :

« كان جامعاً لأنواع العلوم من تفسير ، وحديث ، وفقه ، ونحو ،
وأصول ، وغير ذلك .

كان رحمه الله متكلماً على طريق أهل التصوف ، واعظاً انتفع به
خلق كثير ، وملكوا طريقته » اهـ

وبما يؤيد مكانة ابن عطاء الله السكندري ، العلمية ، على نحو

مأذكر صاحب الديباج ، أن شيخه أبا العباس المرمى رضى الله عنهما ،
شهد له بالتقديم ، كما ذكر في كتاب « لطائف المنن » ، قائلا :

قال لى الشيخ :

« الزم فو الله لن لزمت لتكونن مفتيا فى المذهبين ، يريد مذهب
أهل الشريعة أهل العلم الظاهر ؛ ومذهب أهل الحقيقة أهل العلم الباطن » اهـ
وقال فيه أيضا :

« والله لا يموت هذا الشاب حتى يكون داعيا يدعو إلى الله » اهـ
وقال فيه كذلك :

« والله ليكونن لك شأن عظيم ، والله ليكونن لك شأن عظيم ، قال :
فكان بحمد الله مالا أنكره » (١) .

وازدادت مكانة ابن عطاء الله العلمية ، وقوى شأنه فيها ، حتى ألف
من الكتب ما يمدق في التصوف ومرجبا لمن قصد الأخذ منه ،
والاستدلال به .

وله فى هذا القرن مؤلفات مشهورة ، حازت السبق فى ميدان العلماء
والتقدير الفائق من المحققين ، والاعجاب القز من الأدباء .

ومن مؤلفاته رضى الله عنه :

(١) ليقاظ الميم لابن عبيد بن

١ - « التنوير في إسقاط التدبير » الذي بين أيدينا تقدمه الآن .
٢ - « الحكم العطائية » الذي أجاد تحقيقها أيما إجادة ، وأخلص
في توضيحها أيما إخلاص ، شيخنا العارف بالله تعالى فضيلة الدكتور
عبد الحلیم محمود ، الدكتور محمود بن الشريف .

٣ - « لطائف المنن » الذي يعتبر بحق من المراجع الهامة .
والسكتب القيمة النادرة في هذا الفن .

٤ - « تاج العروس » الذي استفاض فيه عن عوامل تهذيب
النفوس ، استفاضة تامة .

٥ - « مفتاح القلاح » الذي نال شرف حديث الشيخ عن
الذكر ، وكيفية السلوك .

٦ - « القول المجرد في الاسم المفرد » وهذا الكتاب يُعدّ من
السموّ الروحي بمكانة يقف الوصف دونها .

مع التنوير في إسقاط التدبير :

حينما عقدنا العزم ، وصممنا الإرادة ، على تحقيق هذا الكتاب
النقيس ، وإبرازه في صورة طيبة ، ووضوح واضح لأصحاب الحال
والقال خاصة ، وللشغوفين بأعمال القلوب والجوارح عامة ، أخلصنا النية ،

ووجهنا القلب إلى العلى الأعلى ، أن يهبنا التوفيق والسداد ، وأن يمنحنا
النجاح والرشاد ، وأن يتم علينا نعمته الكبرى ، ويسط يده ليأخذ
بأيدينا في أنجاز هذا العمل الجاد الذى لن يتحقق إلا لمن ذاق فحرف ،
وشاهد فوصل .

والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .

قد قننا بالبحث والتنقيب فى دور الكتب والمكتبات ، نبعث
عن الأصول المخطوطة ، ونتقب عن النسخ الدقيقة ، وبعد جهد وزمن ،
وصلنا بفضل الله تعالى ، إلى ما أجبنا أن نصبروا إليه ، فوجدنا مخطوطات
عدة : بدار الكتب بالقاهرة - ومكتبة الأزهر - ومكتبة سيدى
احمد البدوى .

عملنا فى كتاب التنوير :

١ - بعد أن قننا بالبحث والتنقيب كما أشرنا ، قرأنا مخطوطات
عدة ، ثم أخذنا نراجع أصول الكتاب على كل مخطوط على حدة ، نثبت
النقص ، وننبه على الزيد ، ونصحح الأخطاء اللغوية والمطبعية ، التى
لا بد من تصحيحها .

٢ - كان جلّ اعتمادنا فى التحقيق والمراجعة على نسخة فرونية

المخطوطة والموجودة بمكتبة الأزهر ، بعد مراجعتها على جميع النسخ المخطوطة ، والتيقن الكامل بدقة صحتها عن كل ما عداها ، فضلا عن أنها أسبق النسخ أجمع زمانا ، وأقرب إلى المؤلف رضى الله عنه ، عن غيرها .

٣ - كان من الملاحظ وجود سقط كبير تجاوز الصحيفتين في نسخة (١) المخطوطة ، وتكرير السقط مرة أخرى في موضع آخر في نفس النسخة ، إلا أن هذا السقط لم يوجد في نسخة فروينة الذى ارتضيناها أصلا ، لذا أثبتناه ونبها عليه في موضعه كما سيأتى إن شاء الله تعالى .

٤ - ورد في الأصل للطبوع تجاوز في بعض العبارات التى لم يؤد إسقاطها إلى خلل فى المعنى مثل قوله : « سبحانه وتعالى » عند ذكر لفظ الجلالة ، ومثل قوله : « صلى الله عليه وسلم » عند ذكر لفظ الرسول ، وكذلك فى بعض النسخ المخطوطة ، إلا أن نسخة فروينة التى اعتمدناها لدقتها ، ولسبق زمنها ، وقربها من المؤلف ، توجد بها هذه العبارات . وحيث أن ذكر هذه العبارات لم يضر فى الدين بشيء وحيث أن ذكرها يتضمن الثناء لمستحق الحمد والشكر والثناء ، وهو

الله سبحانه وتعالى ، والثناء كذلك على رسوله ، صلى الله عليه وسلم ،
أثبتناها ، ونبينا عليها .

٥ — خرجنا كل ما ورد بهذا الكتاب من أحاديث تخرجها صحيحاً
بعد الرجوع إلى مصادرنا المعتبرة كصحيح البخاري ، وصحيح
مسلم ، وغيرهما من بقية الكتب الستة .

٦ — أثبتنا ضمن التعليقات بالهامش رقم الآية ، واسم السورة
لكل آية وردت في هذا الكتاب من القرآن الكريم .

٧ — كتبنا ترجمة خفيفة تكفي للتعريف بكل علم ذكر بهذا
الكتاب النفيس .

٨ — فهرسنا الكتاب بعناوين مناسبة ونبينا على ذلك في
مواضعه بالهامش .

٩ — تقدم هذا الكنز الثمين ، ونحن نضرع إلى الله العلي القدير ،
أن يجعله عملاً خالصاً ابتغاء وجهه سبحانه ، وأن ينفع به ، وأن يقدر له
الخير والعسل به ، وأن يجازي مؤلفه الجزاء المشكور عنده ، إنه سميع
عجيب ، وهو حسبنا عليه توكلنا ، وإليه أنبنا ، وإليه المصير ما

موسى محمد علي الموشى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قال الشيخ ، الإمام ، العارف ، القدوة ، المحقق ، تاج
العارفين ، لسان المتكلمين ، إمام وقته ، وأوحد عصره ، حجة السلف ،
وإمام الخلف ، قدوة السالكين ، وحجة الملتزمين ، تاج الدين ، أبو الفضل ،
أحمد بن محمد بن عبد الكريم ، بن عطاء الله السكندري ، رضى الله عنه
وأرضاه ، ونفعنا به ، ونفع به كافة المسلمين ، إنه سميع قريب مجيب] *
الحمد لله المنفرد بالحق والتدبير ، الواحد في الحكم والتقدير ، الملك ^(١)
[الذى ليس كمثله شئ . وهو السميع البصير ^(٢)] ، ايسر له فى ملكه وزير .
المالك : الذى لا يخرج عن ملكه كبير ولا صغير ^(٣) .

-
- (*) ما بين القوسين من نسخة فروينه : وكلام المؤلف يبدأ بقوله :
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله المنفرد بالحق ...
(١) وفى نسخة (١) الملك .
(٢) ما بين القوسين لم يوجد فى فروينه .

- المقدس في كمال وصفه عن الشبيه والنظير .
[المنزه في كمال ذاته عن التمثيل والتصوير] ^(١) .
العليم الذي لا يخفى عليه ما في الضمير ^(٢) :
« أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ^(٣) » .
العالم : الذي أحاط علمه ^(٤) بمبادئ الأمور ونهاياتها ^(٥) .
السميع الذي لا فضل في سمعه بين جهر الأصوات وإخفاتها .
الرازق ^(٦) : وهو المنعم على الخليقة بإيصال ^(٧) أقواتها .
القيوم : وهو المتكفل بها في جميع حالاتها .
الواهب : وهو الذي منَّ على النفوس ، بوجود حياتها .

-
- (١) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته
(٢) وفي فرويته : خافي الضمير .
(٣) الآية : ١٤ من سورة الملك .
(٤) كلمة « علمه » غير موجودة في فرويته
(٥) وفي نسخة نهايتها .
(٦) وفي نسخة (١) الرازق وكذلك في فرويته .
(٧) وفي (١) باتصال .

القدير : وهو المعيد لها بعد وجود وفاتها.

الحسيب : وهو المجازي لها يوم قدومها عليه بحسناتها وصيئاتها.

فسبحانه ^(١) من إله من على العباد بالوجود قبل الوجود ، وفام لهم بأرزاقهم مع كلمنا ^(٢) حالتهم من إقرار وجود ، وأمد ^(٣) كل موجود بوجود عطائه ، وحفظ (وجوده) ^(٤) وجود العالم بامداد بقاءه ، وظهر بحكمته في أرضه ، وبقدرته في سمائه .

وأشهد أن لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، شهادة عبده مفوض لقضائه ، مستسلم له في حكمه وإمضائه .

وأشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله ، المفضل على جميع أنبيائه المخصوص بجزيل فضله وعطائه ، الفاتح الخاتم ، وليس ذلك لسوائه ، الشافع في كل العباد حين يجمعهم الحق لفصل قضائه ، صلى الله عليه

(١) وفي فرويته : سبحانه .

(٢) وفي فرويته : على كلمتي حالتهم ، وفي (١) مع كلمتي حالتهم .

(٣) وفي نسخة أخرى : أمد .

(٤) كلمة وجوده لم توجد في فرويته

وعلى سائر ^(١) أنبيائه ، وعلى آله وصحبه المستمسكين بولائه ، وسلم
تسلما ^(٢) كثيرا .

أما بعد ^(٣) : اعلم يا أخى ^(٤) جعلك الله من أهل حبه ، وأتممك
بوجود قربه ، أذاقك من شراب أهل وده ، وأمنك بدوام وصلته ،
من إعراضه وصدّه ، ووصلك بعباده الذين خصهم بمراسلاته ، وجهر كسر
قلوبهم لما علموا أنه لا تدركه الأبصار بأنوار تجلياته ، وفتح رياض القرب ،
وأهب منها على قلوبهم ، واردات فجاته وأشهدهم ^(٥) سابق تديره
فيهم ، فسلموا إليه القياد ، وكشف لهم ^(٦) عن خفي لطفه فى صنعه ،
فخرجوا عن المنازعة والعناد .

(١) وفى (١) لم توجد كلمة : سائر .

(٢) كلمة : تسلما ، غير موجودة فى فرويته

(٣) أما بعد : لم توجد فى فرويته .

(٤) وفى فرويته . اعلم أخى

(٥) وفى فرويته : أشهدهم بدون واو

(٦) وفى فرويته : وكشف عن خفي لطفه

فهم مستسلمون إليه، ومتوكلون في كل الأمور عليه ، علما منهم أنه لا يصل عهد^(١) إلى الرضا إلا بالرضا ، ولا يبلغ إلى صريح اليهودية إلا بالاستسلام إلى القضا ، فلم تطرقهم الاغيار ، ولم ترد عليهم الأكدار كما قال قائلهم :

لا تهتدى نوب الزمان إليهم ولهم على الخطب الشديد لجام
يجرى^(٢) عليهم أحكامه وهم لجلاله خامدون، ولحكمه مستسلمون،
كما قال :

تجري عليك صروفه وهموم سرك مطرقه
وإن من طلب الوصول إلى الله تعالى ، لتحقيق عليه أن يأتي الأمر
من بابه ، وأن يتوصل^(٣) إليه بوجود أسبابه :
وأهم ما ينبغي تركه^(٤) والخروج عنه ، والتطهر منه ، وجود .

(١) وفي (١) لا يصل إلى الرضا إلا بالرضا

(٢) وفي (١) تجري ، وكذلك في فروينه

(٣) وفي فروينه : أن يتوصل

(٤) وفي فروينه : وأهم ما ينبغي لك الخروج عنه

التدبير ومنازعة المقادير، فصنفت هذا الكتاب مبيناً لذلك ، ومظهر الما
هناك ،

وسميته : « التنوير في إسقاط التدبير » ليكون اسمه موافقاً لمعناه ،
ولفظه مطابقاً ^(١) لمعناه ، والله ^(٢) أسأل أن يجعله خالصاً لوجهه
الكريم ، وأن يتقبله بفضلہ العميم ، وأن ينفع به الخاص والعام ، بمحمد
عليه (أفضل الصلاة ^(٣)) والسلام ، إنه على ما يشاء قدير ، وبالإجابة جدير .
« التسليم وعدم التدبير » ^(٤)

قال الله سبحانه ^(٥) وتعالى :

« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا
في أنفسهم حرجاً مما قضيت ، ويسلموا تسليماً » ^(٦)
وقال تعالى :

-
- (١) وفي نسخة أخرى : ولفظه طباق معناه
(٢) وفي فريته : وأسأل الله أن يجعله لوجهه الكريم .
(٣) وفي فريته لم يوجد ما بين القوسين .
(٤) العنوان من عمل المحقق
(٥) كلمة سبحانه لم توجد في فريته
(٦) سورة النساء آية : ٦٥

« وربك يخلق ما يشاء ويختار ، ما كان لهم الخيرة ، سبحان الله
وتعالى عما يشركون^(١) » .

وقال تعالى :

« أم الإنسان ما تمنى ، فلاء الآخرة والأولى^(٢) » .

وقال صلى الله عليه وسلم :

« ذاق طعم الإيمان : من رضى بالله ربا ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد
صلى الله عليه وسلم نبياً »^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم :

« اعبد الله بالرضا ، فإن لم تستطع ففي الصبر على ما تكره خير كثير ،
إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث الدالة على ترك التدبير ، ومنازعة
المقادير ، إما نصاً صريحاً^(٤) ، وإما إشارة وتلويحاً .

وقد قال أهل المعرفة :

(١) الآية ٦٨ من سورة القصص

(٢) الآية (٢٤) و (٢٥) من سورة النجم .

(٣) الحديث رواه الإمام مسلم عن العباس بن عبد المطلب ، ورواه
أحمد في مستنده والترمذي .

(٤) وفي (١) إما تصريحاً وإما نصاً صريحاً .

« من لم يدبر دُبْرَ له »

وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه :

« إن كان ولا بد من التدبير ، فدبروا أن لا تدبروا . »

وقال أيضا :

« لا تختار من أمرك شيئا ، واختار أن لا تختار ، وفرّ من ذلك المختار ، ومن فرارك ومن كل شيء إلى الله تعالى ، وربك يخلق ما يشاء ويختار »

فقوله (١) ، تعالى في الآية الأولى : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم » فيه دلالة على أن الإيمان الحقيقي ، لا يحصل إلا لمن حكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، على نفسه ، قولا وفعلا ، وأخذا وتركاً ، وحباً ، وبغضاً ، ويشمل ذلك حكم (٢) التكليف ، وحكم التصريف (٣) والتسليم ، والانقياد واجب على كل مؤمن في كليهما .

(١) وفي فرويته . قوله

(٢) وفي نسخة أخرى . ويشمل ذلك التكليف

(٣) وفي فرويته . التعريف وكذلك في (١)

فأحكام التكليف : الأوامر والنواهي ، المتعلقة باكتساب العباد ،
وأحكام التصريف ، هو ما أورده عليث ^(١) من قهر المراد .

فتبين من هذا أنه لا يحصل لك حقيقة الإيمان إلا بأمرين :
بالإمثال ^(٢) لأمره ، والاستسلام لقهره .

ثم إنه سبحانه وتعالى ، لم يسكتف بتقوى الإيمان ممن لم يتحكم ،
أو حكم ووجد الحرج في نفسه (على ما قضى ^(٣)) حتى أقسم على ذلك
بالربوبية الخاصة برسوله صلى الله عليه وسلم ، رافة وعناية ، وتخصيصا
ورعاية ، لأنه لم يقل :

« فلا ورب » . وإنما ^(٤) قال : « فلا وربك لا يؤمنون حتى
يحكموك فيما شجر بينهم »

ففي ذلك تأكيد بالقسم ، وتأكيده ^(٥) في المقسم عليه ، علما منه

(١) وفي فروينه . ما أورده عليه

(٢) وفي نسخة أخرى . الإمثال بأمره .

(٣) ما بين القوسين غير موجود في فروينه

(٤) وفي فروينه . إنما قال

(٥) وفي فروينه . تأكيد بالقسم وتأكيده في المقسم

سبحانه ، بما النفوس منظوية عليه ، من حب الغلبة ووجوده النصره ،
سواء كان الحق عايبا أو لها ، وفي ذلك إظهار لعنايته برسوله صلى
الله عليه وسلم ، إذ جعل حكمه ، حكمه ، وقضاه قضاءه^(١) فأوجب^(٢)
على العباد : الاستسلام لحكمه ، والالتقياد لأمره ؛
ولم يقبل منهم الإيمان بالإلهيته ، حتى يذعنوا الأحكام برسوله صلى
الله عليه وسلم ، لأنه كما وصفه ربه :

« وما ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحي يوحى »^(٣) .
فحكمه حكم الله ، وقضاؤه^(٤) قضاء الله ، كما قال :
« إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله » .
وأكد ذلك بقوله :
« يد الله فوق أيديهم »^(٥) .

-
- (١) وفي فروينه : قضاه قضاءه .
(٢) وفي فروينه : أوجب بدون فاء .
(٣) الآية ٣ ، ٤ من سورة النجم .
(٤) وفي فروينه فحكمه حكم الله ، وقضاه قضاءه .
(٥) الآية : ١٠ من سورة الفتح .

وفي الآية إشارة أخرى لمعظيم ^(١) قدره ، وتفخيم أمره صلى
الله عليه وسلم ، وهي قوله تعالى : « فلا وربك ^(٢) » .
فأضاف نفسه تعالى إليه كما قال في الآية الأخرى :
« كبيعص ، ذكر رحمة ربك عبده ذكرا ^(٣) » .
فأضاف الحق سبحانه اسمه ^(٤) إلى محمد صلى الله عليه وسلم ، وأضاف
ذكر يا إليه ، ليعلم العباد ، فرق ما بين المنزلتين ، وتفاوت ما بين الرتبةين .
ثم إنه تعالى ، لم يكتب بالتحكيم ^(٥) الظاهر ، فيكونوا به مؤمنين ،
بل اشترط فقدان الحرج وهو الضيق من نفوسهم في أحكامه ^(٦) صلى
الله عليه وسلم ، سواء كان الحكم بما يوافق أهواءهم أو يخالفها .

- (١) وفي نسخة أخرى إلى تعظيم قدره .
(٢) بعض النسخ المخطوطة ذكر الآية كاملة ، والبعض الآخر ذكر : « فلا
وربك لا يؤمنون » .
(٣) الآية : ١ ، ٢ من سورة مريم .
(٤) وفي فرويته : « فأضاف الحق سبحانه نفسه إلى محمد صلى الله
عليه وسلم » .
(٥) وفي فرويته : بالتحكم .
(٦) وفي نسخة : من أحكامه .

وإنما تضيق النفوس ، لفقدان الأنوار ، ووجود الأغيار ، فعنه (١)
يكون الحرج ، وهو الضيق ، والمؤمنون ليسوا كذلك .
إذ نور الإيمان ملاً قلوبهم ، فاتسعت واتسرحت ، فكانت واسعة
بنور الواسع العليم ، ممدودة بوجود فضله العظيم ، مهيأة (٢) لواردات
أحكامه ، مفوضة إليه في نقضه وإبرامه .

« تقوية الحق سبحانه لعبده على ما يورده عليه » *

قائدة :

اعلم أن الحق سبحانه ، إذا أراد أن يقوى عبداً على ما يريد أن
يورده عليه من وجود حكمه ، ألبسه من أنوار وصفه ، وكساه من
وجود نعمته ، فتنزلت الأقدار ، وقد سبقت إليه الأنوار ، فكان بربه
لا بنفسه ، فقوى لأعبائها (٣) ، وصبراً لأوائها .
وإنما يعينهم على حمل الأقدار ، ورود الأنوار .

(١) وفي نسخة (١) ففيه .

(٢) وفي فروينه : مهيآت .

* العنوان من عمل المحقق .

(٣) وفي نسخة (١) لإعيائها .

وإن شئت قلت :

وإنما يعينهم على حل الأحكام ، فتح باب الأفهام .

وإن شئت قلت :

وإنما يعينهم ^(١) على حل ^(٢) البلايا ، واردات العطايا .

وإن شئت قلت :

وإنما يقوِّمهم على حل أقداره ^(٣) ، شهود حسن اختياره ^(٤) .

وإن شئت قلت :

وإنما يصبرهم على وجود حكمه ، علمهم بوجود علمه .

وإن شئت قلت :

وإنما صبرهم على ما جرى ، علمهم بأنه يرى .

[وكلامه فيما يأتي يدل عليه ^(٥)]

وإن شئت قلت :

(١) وفي فروينه : يقوِّمهم .

(٢) وفي نسخة (١) على حل أحكام البلايا .

(٣) وفي فروينه : الأقدار .

(٤) وفي فروينه : الإختيار .

(٥) ما بين القوسين غير موجود في فروينه . وكذلك في نسخة (١)

وإنما يصبرهم على أفعاله ، ظهوره عليهم بوجود جماله^(١) .
وإن شئت قلت :

وإنما صبرهم على القضا ، علمهم بأن الصبر يورث الرضا .
وإن شئت قلت :

وإنما صبرهم على الأقدار ، كشف الحجب والأستار .
وإن شئت قلت :

وإنما قواهم على حمل أثقال التكليف^(٢) ، ورود أسرار التعريف^(٣) .
وإن شئت قلت :

إنما صبرهم على أقداره ، علمهم بما أودع فيها من لطفه وابراره .
فهذه عشرة أسباب ، توجب صبر العبد وثبوته لأحكام سيده ،
وقوته عند وردوها ، وهو المعطى لكل ذلك بفضله ، والمان بذاك على
ذوى العناية من أهله .

(١) وفي فروينه : : إنما صبرهم على أفعاله ظهوره عليهم بوجود جماله
(٢) وفي فروينه : : أثقال التكليف .
(٣) وفي نسخة (١) أسرار التعريف

ولنتكلم الآن على كل قسم منها لتكمل^(١) الفائدة وتحصل
الجدوى والفائدة .

فأما الأول وهو : « إنما يعينهم على حمل الأقدار ، ورود الأنوار » .
وذلك : أن الأنوار ، إذا وردت كشفت للعبد عن قرب الحق
سبحانه وتعالى منه ، وأن هذه الأحكام ، لم تكن إلا عنه ، فكان علمه
بأن الأحكام : إنما هي من سيده ، سلوة له ، وسبب لوجود صوره ؛

ألم تسمع لما قال الله سبحانه ، لنبيه صلى الله عليه وسلم :

« واصبر لحكم ربك ، فإنك بأعيننا^(٢) » .

أى ليس هو حكم غيره ، فيشق عليك ، بل هو حكم سيدك
القائم بإحسانه إليك ، ولنا فى هذا المعنى :

ونخفف عنى ما ألقى من العناء^(٣) بأنك أنت المبتلى والمقدر
وما لأمرىء عما قضى الله معدل وليس له منه الذى يتخير

(١) وفى نسخه (١) لتكمل .

(٢) الآية : ٤٨ ، ٤٩ من سورة الطور .

(٣) وفى فرويته : من العنى .

ومثال ^(١) ذلك : لو أن إنسانا في بيت مظلم ، فضرب بشيء ^(٢) ولا يندري من الضارب له ، فلما أدخل عليه مصباح ^(٣) نظر ، فإذا هو شيخه ، أو أبوه ^(٤) ، أو أميره .

فإن علمه بذلك ^(٥) مما يوجب ^(٦) صبره على ما هنالك .

الثاني : وهو قوله : « إنما يعينهم على حمل الأحكام ، فتح باب الأفهام » .

[اعلم أنه ^(٧)] إذا أورد ^(٨) الله تعالى على عبده حكما ، وفتح له باب الفهم عنه في ذلك الحكم ، فأعلم أنه أراد سبحانه ، أن يحمله عنه ،

-
- (١) وفي فروينه : ومثل ذلك ، وكذلك في (١)
 - (٢) وفي نسخة أخرى : فغرب بشيء وهو لا يدري .
 - (٣) وفي فروينه : المصباح .
 - (٤) أو أبوه : لم توجد في فروينه .
 - (٥) وفي فروينه : لذلك .
 - (٦) وفي نسخة أخرى : مما يورث
 - (٧) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .
 - (٨) وفي نسخة : إذا أراد الله سبحانه وتعالى بعبده...

وذلك : أن الفهم يرجعك إلى الله ، ويحثك إليه ، ويجعلك متوكلاً عليه ، وقد قال تعالى :

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه ^(١) » .

أى كافيه وواقيه ، وناصره على الأغيار ؛ وراعيه ، لأن الفهم عن الله ^(٢) تعالى يكشف لك عن سر ^(٣) العبودية فيك ، وقد قال سبحانه وتعالى :

« أليس الله بكاف عبده ^(٤) » .

وكل هذه الوجوه العشرة ، ترجع ^(٥) إلى الفهم عنه ، وإنما هي أنواع فيه .

الثالث : وهو قوله « إنما يعينهم ^(٦) » على حمل البالاي ، واردات العطايا :

(١) الآية : ٣ من سورة الطلاق .

(٢) وفى (١) من الله .

(٣) وفى (١) يكشف لك عن العبودية .

(٤) الآية ٢٦ من سورة الزمر .

(٥) وفى فروينه : مرجعها .

(٦) وفى فروينه : يقويهم .

وذلك : أن واردات العطايا السابقة من الله إليك ، تذكرك لها بما يعينك على حمل أحكام الله ، إذ كما قضى لك بما تحب ، اصبر له على ما يجب عليك . ألم تسمع قوله تعالى :

« أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها ^(١) ؟ » .

فسلام الحق فيما أصيبوا بما أصابوا ، هذا من العطايا السابقة ، وقد يقترن بالبلايا في حين ورودها ، ما يخففها على العباد المقربين من ذلك :

أن يكشف لهم عن عظيم الأجر ، الذي ادخره لهم ^(٢) ، في تلك البلية . ومنها : ما ينزله على قلوبهم ^(٣) من التثبيت ، والسكينة .

ومنها : ما يورده عليهم من دقائق اللطف ، وتنزلات المنن ، حتى كان بعض الصحابة رضى الله عنهم ، يقول في بعض ^(٤) . مرضه : « أشدد خنقك ^(٥) » . وحتى قال بعض العارفين :

(١) الآية : ١٦٥ من سورة آل عمران .

(٢) وفي فروينه : إليهم .

(٣) وفي نسخة أخرى ما ينزله على القلوب من التثبيت .

(٤) وفي فروينه : يقول في مرضه .

(٥) وفي فروينه : أشدد خنقك — وهو خطاب لعزرائيل .

« لقد مرضت مرضة ^(١) ، فأحييت أن لا تزول ، لما ورد على ^(٢) فيها من امداد الله تعالى ، وانكشف فيها من وجود غيبته » اهـ .
والكلام في سبب ذلك موضع غير هذا .

الرابع ؛ وهو : « إنما يقوئهم على حمل أقداره ، شهود حسن اختياره » .
وذلك ؛ أن العبد ، إذا شهد حسن اختيار الله تعالى له ، علم أن الحق سبحانه ، لا يقصد ألم عبده ، لأنه به رحيم ؛ « وكان بالمومنين رحيمًا » .

وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، امرأة معها ولدها ، فقال :
أترون هذه طارحة ولدها في النار ؟

قالوا : لا يا رسول الله .

فقال صلى الله عليه وسلم :

« الله أرحم بعبد المؤمن من هذه بولدها ^(٣) »

(١) وفي نسخة (ا) لقد مرضت مرض .

(٢) وفي فروينه لما ورد فيها من امداد الله .

(٣) وفي رواية أخرى تشهد لصحة هذا الحديث : أخرجه الطبراني - في المعجم الصغير - عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا امرأة من السبي تسعى إذا وجدت صبيًا في =

غير أنه سبحانه وتعالى ، يقضى عليك بالآلام ، لا يترتب عليها
من الفضل والإنعام ، ألم تسمع قوله تعالى :

« إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب »^(١)

ولو وكل الحق سبحانه ، العباد إلى اختيارهم ، لحرموا وجود منته^(٢) ،
ومنعوا الدخول إلى جنته ، فله الحمد على حسن الاختيار ؛ ألم تسمع
قوله تعالى :

« وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خيراً لكم ، وعسى أن تحبوا
شيئاً وهو شر لكم ؟ »^(٣)

وإن الأب المشفق^(٤) ، يسوق لابنه الحجام ، لا يقصد الإيلام .

== الذي فأخذته ، فألصقته ببطنها وأرضعته ، فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : أترون هذه المرأة طارحة ولدها في النار ؟ قلنا لا والله ،
وهي تقدر على أن لا تطرحه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
الله عز وجل أرحم بعباده من هذه المرأة بولدها .

(١) الآية : ١٠ من سورة الزمر

(٢) وفي نسخة (١) لحرموا وجود منته .

(٣) الآية : ٢١٦ من سورة البقرة .

(٤) وفي قروينه : وإن الأب الشفيق يسوق ولده للحجام .

وكالطبيب الناصح ، يعانيك بالمرأه الحادة ، وإن كانت مؤلمة لك ،
ولو طاورع اختيارك لبعث الشفاء عاك ؛

ومن منع وعلم أن المنع إنما هو إشتاقك عاك ، فهذا المنع فى حقه عطاء .
وكالأم المشفقة ، تمنع ولدها كثرة المأك خشية التخمه . ولذلك
ولذلك قال الشبخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

« اعلم أن الحق سبحانه وتعالى ، إذا منعك ، لم يمنعك عن بخل ،
ولما يمنعك^(٢) رحمه لك ؛ فمنع الله تعالى عطاء ، ولكن لا يفهم
العطاء (فى المنع^(٣)) إلا صدق . »

وفى كلام أثبتناه فى غير هذا الكتاب :

« إنه^(٤) ليخفف عنك ألم البالا ، علمك بأنه سبحانه وتعالى ، هو

(١) من هنا يبدأ السقط الذى سبق أن أشرنا إليه فى المقدمة ،
وينتهى عند نهاية الحديث عن السبب التاسع كما سيأتى بعد .

(٢) وفى فروينه : اعلم أن الحق سبحانه لم يمنعك من بخل وإنما

منعك

(٣) وفى فروينه : لم توجد كلمة : فى المنع .

(٤) وفى نسخة أخرى لم توجد كلمة إنه .

المبتلى لك^(١) فالذى واجهتهك منه الأقدار ، هو الذى له فيك حسن الاختيار » اهـ

الخامس : وهو قوله : « إنما صبرهم على وجود حكمه ، علمهم بوجود علمه^(٢) »

وذلك : أن علم العبد ، بأن الحق سبحانه ، مطلع عليه ، فيما ابتلاه ، يخفف عنه أعباء البلى ، ألم تسمع قوله تعالى :
« واصبر لحكم ربك ، فإنك بأعيننا^(٣) ؟ »

أى ما تلقاه يا محمد ، من كفار قريش ، من المعاندة ، والتكذيب فليس يخاف علينا .

والحكاية المشهورة :

أن إنسانا ضرب تسعة وتسعين سوطا ، ولم يتأوه ، فلما ضرب السوط الذى هو تمام المائة^(٤) تأوه ، فقيل له فى ذلك ؛ فقال :

(١) وفى نسخة أخرى : هو المبتلى لك .

(٢) وفى نسخة أخرى : إنما صبرهم على وجود حكمه عليهم ، وجود علمه . وفى (١) إنما صبرهم على وجود حكمه

(٣) الآية : ٤٨ من سورة الطور .

(٤) وفى فروينه : الذى هو كمال المائة .

كان الذى ضربت من أجله فى الحلقة ، فى التسعة والتسعين ،
فلما ولى عنى أحسست بالألم^(١) ، اهـ

السادس : وهو « إنما صبرهم على أفعاله ، ظهوره عليهم بوجود جماله ،
وذلك : أن الحق سبحانه وتعالى ، إذا تجلى على عبده فى حين ملاقاته ،
لمرغلبة^(٢) البلايا ، حمل حرارتها عنه لما أذاقه من حلاوة التجلى ، فربما
غيبهم ذلك عن الإحساس بالألم ، ويكفيك فى ذلك قوله تعالى :
« فلما رأيته أكبرته ، وقطعن أيديهن^(٣) » .

السابع : وهو « إنما صبرهم على القضاء ، علمهم بأن الصبر يورث الرضا .
وذلك : أن من صبر على أحكام الله ، أورثه ذلك الرضا من الله ،
فتحملوا حرارتها^(٤) طلبا لرضاه ، كما يتحصى^(٥) الدواء المر ، لما يرجى
فيه من عاقبة الشفاء .

(١) وفى نسخة فروينه : أحسست بالآلام .
(٢) وفى فروينه : لمر البلايا - يعنى مرارتها . وفى (١) لمر غلبة
البلايا .

(٣) الآية : ٣١ من سورة يوسف .
(٤) وفى فروينه : فتحملوا مرارتها طلبا لرضاه .
(٥) وفى نسخة أخرى . يتجرع الدواء لما يرجى من عاقبة الشفاء .

الثامن : وهو : إنما صبرهم على الأقدار ؛ كشف الحجب والأستار .
وذلك : أن الحق سبحانه وتعالى ، إذا أراد أن يحمل عن عبد^(١)
ما يورده عايه ، كشف الحجاب عن بصيرة قلبه ، فأراه^(٢) قربه منه ،
فغيبه أنس القرب ، عن إدراك المؤلمات ؛

ولو أن الحق سبحانه وتعالى تجلى لأهل النار بجماله وكَماله ،
لغيبهم ذلك^(٣) عن إدراك العذاب ، كما أنه لو احتجب عن أهل الجنة
لما طاب لهم النعيم ؛

فالعذاب إنما هو : وجود الحجاب ، وأنواع العذاب مظاهره ؛
والنعيم إنما هو : بالظهور والتجلي ، وأنواع النعيم مظاهره .
التاسع : وهو^(٤) : إنما قواهم على حمل أثقال التكليف ،
ودود أسرار التصريف^(٥) .

(١) وفي فروينه : عن عبده

(٢) وفي نسخة أخرى : فأناه قربه .

(٣) وفي فروينه : لغيبهم عن إدراك العذاب ...

(٤) وفي نسخة : وهو قوله .

(٥) وفي فروينه . التعريف .

وذلك : لأن التكالييف شاقة على العباد ، ويدخل في ذلك امتثال الأوامر ، والانكفاف عن الزواجر ، والصبر على الأحكام ، والشكر عند وجود الأنعام .

فهى إذن أربعة : طاعة ، ومعصية ، ونعمة ، وبلية .

وهى أربع لا خامس لها : والله عليك فى كل واحدة من هذه الأربع عبودية يقتضيها منك بحكم الربوبية .

فحقه عليك فى الطاعة : شهود المنة منه عليك فيها .

وحقه عليك فى المعصية : الاستغفار مما ضيعت فيها .

وحقه عليك فى البلية : الصبر معه عليها .

وحقه عليك فى النعمة : وجود الشكر منك فيها .

(ويحمل عنك أعباء ذلك كله ^(١)) : الفهم . وإذا فهمت أن الطاعة

راجعة إليك وعائدة بالجدوى عليك ؛ صبرك ذلك على القيام بها .

وإذا علمت أن الإصرار على المعصية والدخول فيها ، يوجب

(١) وفى فرويته : ويخفف عليك حمل أعباء ذلك كله .

العقوبة من الله آجلا ، وانكشف نور الإيمان عاجلا ، كان ذلك سببا للترك منك لها .

وإذا^(١) علمت أن الصبر اتعود عليك ثمرته ، وتنعطف عليك بركته ، سارعت إليه ، وعولت عليه .

وإذا علمت أن الشكر يتضمن المزيد من الله لقوله تعالى : «لئن شكرتم لأزيدنكم» كان ذلك سببا لمثابرتك عليه ، ونهوضك إليه .
وسنبسط الكلام على هذه الأربع في آخر الكتاب ، ونقردها فصلا ان شاء الله تعالى^(٢) .

العاشر : وهو « إنما صبرهم على أقداره ، علمهم بما أودع فيها من لطفه وأبراره »

وذلك أن المكاره، أودع الحق تعالى فيها وجود الألطاف،
ألم تسمع قوله تعالى :

« وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم »

وقوله عليه الصلاة والسلام :

(١) وفي نسخة : فإذا

(٢) إلى هنا ينتهي السقط الذي لاحظناه في نسخة (١) المخطوطة والذي نبهنا عليه عند أوله وفي المقدمة .

« حفت الجنة بالمكاره ، وحفت النار بالشهوات »^(١)
وفي البلايا والأسقام والفاقات من أسرار الألفاظ^(٢) مالا يفهمه
إلا أولوا البصائر :

ألم تر أن البلايا تمحمد النفس وتذلها ، وتدهشها عن طلب حظوظها
ويقع مع البلايا وجود الذلة ، ومع الذلة تكون النصرة :
« ولقد نصركم الله بيدرو وأنتم أذلة »^(٣)
وبسط القول في ذلك ، يخرجنا عن قصد الكتاب .

« فقدان الحرج ووجود التسليم »^(٤)

إنعطاف : ليرجع الآن إلى الآية ، وهي قوله سبحانه وتعالى :
« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا
في أنفسهم حرجا مما قضيت ، ويسلموا تسليما »^(٥)

-
- (١) حديث صحيح أخرجه الإمام مسلم فيما رواه أبو هريرة
والنس رضي الله عنهما ، والإمام أحمد في مسنده والترمذي
(٢) وفي نسخة فرويته : من أسرار اللفظ .
(٣) الآية : ١٢٣ من سورة آل عمران
(٤) العنوان من عمل المحقق
(٥) الآية ٦٥ من سورة النساء

إعلم أن الأحوال ^(١) ثلاثة :

قبل التحكيم ، وفيه ، وبعده .

فأما قبل التحكيم ^(٢) : فعبوديتهم التحكيم وأما في الحكم ، وبعده
فعبوديتهم ^(٣) عدم وجدان الحرج في أمورهم .

فإن قلت : إن ذلك لازم من قوله تعالى : « حتى يحكوك » قيل :

(ليس كل من حكم فقد الحرج عنه ، إذ قد يحكم ظاهرا والكراهة

عنده موجودة) ^(٤) فلا بد أن ينضم إلى التحكيم ، فقدان الحرج ،
(ووجود التسليم ^(٥)) .

فإن قال ^(٦) القائل :

إذالم يجدوا الحرج فقد سلموا تسليما ، فما فائدة الاتيان بقوله : « ويسلموا

تسلما » بعد نفى الحرج المستلزم لقبول التسليم ، الذي من ^(٧) صفته وجود التأكيد ؟

(١) وفي فروينه . الاوقات . (٢) وفي فروينه . الحكم .

(٣) وفي نسخة أخرى . فعبوديتهم .

(٤) ما بين القوسين يوجد في فروينه هكذا [ليس كل حكم فقد
الحرج منه ، أى قد يحكم ظاهرا ، والكراهة عنده موجودة]

(٥) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٦) وفي نسخة أخرى . فإن قال له القائل .

(٧) وفي فروينه . لثبوت التسليم الذى هو صفته .

فالجواب عنه : أن قوله تعالى : « ويسلموا تسليماً » أى فى جميع أمورهم ..
فإن قلت : إن ذلك لازم من قوله « حتى يحكموك ؟ »
فالجواب : أن التحكيم ما أطلقه بل قيده بقوله تعالى : « فى شجر
بينهم » فصارت الآية : تتضمن ثلاثة أمور ^(١) :

أحدها : التحكيم فى اختلافوا فيه .
الثانى . عدم وجدان الحرج فى التحكيم .
والثالث . وجود التسليم المطلق ، فى شجر بينهم ، وفيما نزل بينهم فى
أنفسهم . فهو عام بعد خاص ، فافهم .

الآية الثانية ، وهى قوله تعالى :

« وربك يخلق ما يشاء ويختار ، ما كان لهم الخيرة ، سبحانه الله
وتعالى عما يشركون ^(٢) » . تتضمن فوائده .

الفائدة الأولى ، قوله تعالى : « وربك يخلق ما يشاء ويختار »
(يتضمن ذلك الالتزام للعبد بترك التدبير ^(٣)) مع الله ، لأنه إذا كان
يخلق ما يشاء فهو يدبر ما يشاء ، فمن لا خلق له ، لا تدبير له :

(١) وفى فروينه : ثلاثة أمور منها .

(٢) الآية : ٦٨ من سورة القصص .

(٣) ما بين القوسين يوجد فى فروينه [يتضمن ذلك الزام العبد
ترك التدبير]

« أفن يخلق كمن لا يخلق ، أفلا تذكرون ^(١) »
ويتضمن قوله : « ويختار ، أفراده بالإختيار وأن أعماله ليست على
الاجاء ^(٢) والاضطرار ، بل هو ^(٣) على نعت الإرادة والإختيار ، وفي
ذلك الزام للعبد بإسقاط ^(٤) التدبير والإختيار مع الله تعالى ، إذ ماهوله
لا ينبغي أن يكون لك .

وقوله : « ما كان لهم الخيرة » يحتمل الوجهين ^(٥) .
أحدهما : لا ينبغي أن تكون الخيرة لهم ، وأن يكونوا ^(٦) أولى
بها منه سبحانه وتعالى .

وثانيهما : ما كان لهم الخيرة ، أي ما أعطيناهم ذلك ، ولا جعلناه
أولى بما هنا لك .

-
- (١) الآية : ١٧ من سورة النحل .
(٢) وفي فروينه : ليست على نعت الاجاء .
(٣) كلمة « هو » لم توجد في فروينه .
(٤) وفي نسخة : إسقاط .
(٥) وفي فروينه : يحتمل وجهين .
(٦) وفي نسخة (١) أن يكون ، والأصح أن يكونوا .

وقوله : « سبحان الله وتعالى عما يشركون ^(١) » أى تنزيها لله أن يكون لهم الخيرة معه .

وبينت الآية : أن من ادعى الاختيار مع الله ، فهو مشرك مدعى ثربوية ، بإسنان حاله ، وإن تبرأ من ذلك بما قاله .

الآية الثالثة : وهى قوله تعالى : « أم للإنسان ما تمنى ، فله الآخرة والأولى ^(٢) » فيها دلالة على إسقاط التدبير مع الله بقوله : أم للإنسان ما تمنى (أى لا يكون ، ولا ينبغي له ، لأننا ما جعلناه له ^(٣)) ، وأكذلك بقوله : « فله الآخرة والأولى » .

ففى ذلك أيضا ^(٤) الزام العبد ، ترك التدبير مع الله تعالى .
أى إذا كان لله الآخرة والأولى (فليس فيهما للإنسان شيء ، فلا ينبغي له التدبير فى ملك غيره ^(٥)) ، وإنما ينبغي أن يدبر فى الدارين من هو مالكهما وهو الله سبحانه وتعالى .

(١) الآية : ٦٨ سورة القصص .

(٢) الآية ٢٤ ، ٢٥ من سورة النجم .

(٣) ما بين القوسين فى فرويته [أى لا ينبغي أيضا أن يكون له إلا ما جعلناه له . (٤) كلمة أيضا لم توجد فى فرويته .

(٥) ما بين القوسين يوجد فى فرويته [وليس الإنسان فيهما شيء ، فلا ينبغي أن يدبر الإنسان فى ملك غيره] .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « ذاق ^(١) طعم الإيمان من رضى بالله رباً ^(٢) . . . » فيه دليل على أن من لم يكن كذلك ، لا يجد حلاوة الإيمان ، ولا يدرك مذاقه ، وإنما يكون إيمانه صورة لروح فيها ، وظاهراً لا باطناً له ، ومرتسماً لاحقيقة تحته .

وفيه إشارة : إلى أن القلوب السليمة من أمراض الغفلة والهوى ، تنعم بملذات المعاني ، كما تنعم النفوس بملذوات الأطعمة .

وإنما ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً ، لأنه لما رضى بالله رباً ، استسلم له ، وانقاد لحكمه ، وألقى قياده إليه خارجاً عن تدبيره واختياره ، إلى حسن تدبير الله واختياره ، فوجد لذادة العيش ، وراحة التقويض .

ولما رضى بالله رباً ، كان له الرضا من الله ، كما قال الله تعالى :

« رضى الله عنهم ورضوا عنه ^(٣) » .

(١) من هنا يبدأ السقط -- للمرة الثانية -- الذى لاحظناه فى نسخته (١) المخطوطة والذى أشرنا إليه سابقاً .

(٢) وفى فرويته : « وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً ، يتضمن الحديث فوائد : الأولى ، قوله عليه الصلاة والسلام : ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً . . . »

(٣) الآية : ١١٩ من سورة المائدة .

وإذا كان له الرضا من الله : أوجده الله حلاوة ذلك ، ليعلم ما من به عليه ؛ وليعلم ^(١) إحسان الله إليه .

ولا يكون الرضا بالله ، إلا مع الفهم .

ولا يكون الفهم ، إلا مع النور .

ولا يكون النور ، إلا مع الدنو .

ولا يكون الدنو ، إلا مع العناية .

فلما سبقت لهذا العبد العناية ، خرجت له المطايا من خزائن المنن ، فلما واصلته أمداد الله وأنواره ، عوفي قلبه من الأمراض والأسقام ، فكان سليم الإدراك ، فأدرك لذادة الإيمان وحلاوته ؛ لصحة إدراكه ولسلامة ذوقه .

ولو سقم قلبه بالغفلة عن الله ، لم يدرك ذلك ، لأن الحموم ربما وجد طعم السكر مرًا ، وليس هو في نفس الأمر كذلك .

فإذا زالت أسقام القلوب ، أدركت الأشياء على ما هي عليه ، فتدرك حلاوة الإيمان ولذادة الطاعة ، ومرارة القطيعة ^(٢) والمخالفة .

فيوجب إدراكها لحلاوة الإيمان اغتباطها به ، وشهود المنة من الله

(١) وفي فروينه : وليعرف .

(٢) وفي فروينه : مرارة القطعة .

عليها فيه ، ويتطلب الأسباب الحافظة للايمان ، والجلابة له .
ويوجب إدراكك لذادة الطاعة ، بالمداومة عليها ، وشهود المنة من الله فيها .
ويوجب إدراككم لمرارة الكفران والمخالفة ، الترك لهما ، والنفور
عنهما ، وعدم الميل إليهما .

(فيحمل على الترك للذنب ^(١)) ، وعدم التطاع إليه ^(٢) .
وليس كل متطاع ^(٣) تاركاً ، ولا كل تارك غير متطاع .
وإنما كان كذلك ^(٤) ، لأن نور البصيرة ، دال ^(٥) على أن المخالفة لله ،
والغفلة عنه ، سم للقلوب مهلك ، فتفترق قلوب المؤمنين عن مخالفة الله تعالى ،
كنفرتك عن الطعام المسموم .

وقوله صلى الله عليه وسلم . « وبالإسلام ديننا »
لأنه من رضى بالإسلام ديناً ، فقد رضى بما رضى به المولى واختاره
قوله تعالى :

-
- (١) ما بين القوسين يوجد في فروينه : [فيكمل الترك للذنب] .
(٢) كلمة : « إليه » غير موجودة في نسخة فروينه .
(٣) وفي فروينه : وليس كل تارك نافرأ .
(٤) وفي فروينه : ذلك .
(٥) وفي نسخة أخرى : « دله » .

« إن الدين عند الله الإسلام »^(١)

ولقوله تعالى :

« ومن يتبع غير الإسلام ديناً فإن يقبل منه »^(٢)

ولقوله :

« إن الله اصطفى لكم الدين ، فلا تفرقوا إلا وأنتم مسلمون »^(٣)
وإذا رضى بالإسلام ديناً ، فمن لازم ذلك : امتثال الأوامر^(٤) ،
والانكفاف عن وجود الزواجر ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ،
والغيرة إذا رأى ملحداً يتبادل^(٥) أن يدخل فيه ما ليس منه ، فيدفعه
ببرهانه ، ويقعه بتبينه .

وقوله صلى الله عليه وسلم ، (وبمحمد نبيا) : فالزم من رضى
بمحمد نبيا ، أن يكون له وليا ، وأن يتأدب بأدابه ، وأن يتخاطب بأخلاقه
زهدا في الدنيا ، وخروجاً عنها ، وصفحاً عن الجناية^(٦) ، وعفواً عن

(١) الآية : ١٩ من سورة آل عمران

(٢) الآية : ٨٥ من آل عمران

(٣) الآية : ١٣٢ من سورة البقرة

(٤) وفي فرويته : أوامره والانكفاف عند وجود ...

(٥) وفي فرويته : ملحداً يحاول .

(٦) وفي فرويته : وصفحاً عن الجناة .

أساء إليه ، إلى غير ذلك من تحقق ^(١) المتابعة ، قولا ، وفعلًا ، وأخذًا ، وتركًا ، وحبا ، وبغضا ، وظاهرا ، وباطنا .

فمن رضى بالله : استسلم له .

ومن رضى بالإسلام : عمل له .

ومن رضى بمحمد صلى الله عليه وسلم : تابعه .

ولا تكون واحدة ^(٢) منها إلا بكلها ، إذ محال أن يرضى بالله ربا ، ولا يرضى بالإسلام دينًا ^(٣) (أو يرضى بالإسلام دينًا ، ولا يرضى بمحمد نبيا ، وتلازم ذلك ، بين لا خفاء فيه .

(مقامات اليقين *)

وإذ قد تبين هذا فاعلم أن مقامات اليقين تسعة ، وهى :

التوبة - والزهد - والصبر - والشكر - والخوف - والرضا ^(٤)
والرجاء - والتوكل - والمحبة .

(١) وفى فروينه : من تحقيق المتابعة .

• العنوان من عمل المحقق .

(٢) وفى فروينه : ولا يكون واحدا منها .

(٣) إلى هنا ينتمى السقط الذى سبق أن نهينا عليه والذى وجدناه فى مخطوطه (١)

(٤) وفى فروينه : يوجد لفظ « الرضا » بعد لفظ « المحبة » .

(ولا تصح كل واحدة ^(١)) من هذه المقامات إلا بإسقاط التدبير مع الله ، والاختيار ؛
وذلك أن القائب كما يجب عليه أن يتوب من ذنبه ، كذا يجب عليه أن يتوب عن التدبير مع ربه .

لأن التدبير والاختيار من كبائر ^(٢) القلوب والأسرار ، والتوبة هي : الرجوع إلى الله تعالى ، (من كل ما لا يرضاه لك ^(٣)) لأنه شرك بالربوبية ^(٤) ، وكفر لنعمة العقل ، ولا يرضى لعباده الكفر .

وكيف يصح ^(٥) توبة عبد مهوم بتدبير دنياه ، غافل عن حسن رعاياه ؟

ونذلك لا يصح الزهد : إلا بالخروج عن التدبير ، لأن مما أنت مخاطب بالخروج عنه ، والزهد فيه : تدبيرك .

إذ الزهد ، زهدان : زهد ظاهر جلي ، وزهد باطن خفي .

(١) ما بين القوسين نصه في فروينه [ولا يصح واحد من هذا .]

(٢) وفي نسخة : من كبائر ذنوب القلوب والأسرار .

(٣) ما بين القوسين نصه في فروينه (من كل شيء لا يرضاه لك)

(٤) وفي نسخة . للربوبية .

(٥) وفي نسخة فروينه : وكيف تصح .

فالظاهر الجلى : الزهد فى فضول الحلال ، من المأكولات والملبوسات وغير ذلك .
والزهد الخفى : الزهد فى الرياسة ، وحب الظهور ، ومنه الزهد
فى التدبير مع الله .

وكذلك لا يصح صبر ، ولا شكر ، إلا بإسقاط التدبير ؛
وذلك : لأن^(١) الصابر ، من صبر عما لا يحبه الله ، وما لا يحبه الله
تعالى التدبير معه والاختيار .

لأن الصبر على أقسام :

صبر عن المحرمات .

وصبر عن^(٢) الواجبات .

وصبر عن التدبيرات والاختيارات .

وإن شئت قلت :

صبر عن الحفظ^(٣) البشرية

وصبر على لوازم العبودية^(٤)

(١) وفى نسخة أخرى : أن الصابر .

(٢) وفى فرويته : وصبر على الواجبات ولعل ذلك هو الأصح .

(٣) وفى نسخة أخرى : عن حفظ البشرية .

(٤) وفى فرويته : على لوازم العبوديات .

ومن لوازم العبودية : إسقاط التدبير مع الله تعالى ؛
وكذلك لا يصح الشكر إلا لعبد ترك التدبير مع الله ؛ لأن الشكر
كما قال الجنيد ^(١) رحمه الله تعالى :

« الشكر أن لا تعصى ^(٢) الله بنعمه » .

ولو لا العقل الذى ميزك الله به على أشكاله ، وجعله سبباً لكماله ؛
لم تكن من المديرين ^(٣) معه ؛

(١) هو أبو القاسم الجنيد بن محمد الزجاج رضى الله عنه ، كان أبوه
يبيع الزجاج فلذلك يقال له القواريرى ، أصله من نهاوند ، مولده
ومنشؤه بالعراق ، وكان فقيها يفتى الناس على مذهب أبى ثور صاحب
الإمام الشافعى ، وراوى مذهبه القديم ، صحب خاله السرى السقطى
والحارث المحاسبى ، ومحمد بن على القصاب ؛ وكان من كبار أئمة القوم
وساداتهم ، وكلامه مقبول على جميع الألسنة ، مات رضى الله عنه يوم السبت
سنة سبع وتسعين ومائتين وقبره ببغداد ظاهر يزوره الخاص والعام .
ومن كلامه رضى الله عنه : إن الله يخلص إلى القلوب من بره ، على
حسب ما تخلص إليه القلوب من ذكره ، فانظر ما خالط قلبك ، اهـ .
أنظر الطبقات الكبرى للإمام الشعرانى ج ١ ص ٧٢ .

(٢) وفى فروينه : أن لا يعصى الله وكذلك فى نسخة (١) .

(٣) وفى نسخة (١) من المتدبرين .

إذ الجمادات والحيوانات ، لا تدبر لها مع الله ، لفقدان العقل الذى من شأنه النظر إلى العواقب ^(١) والاهتمام بها .

ويناقض أيضا : مقام الخوف ، والرجاء ، إذ الخوف إذا توجهت سطواته إلى القلوب ، منعها أن تستروح إلى وجود التدبير والرجاء أيضا كذلك إذ الراجى قد امتلأ قلبه فرحا بالله ، ووقته مشغول بمعاملة الله تعالى ، فأى وقت يسعه التدبير مع الله تعالى ؟ .

ويناقض أيضا : مقام التوكل ، وذلك أن المتوكل على الله ، من ألقى قياده إليه ، واعتمد فى كل أموره ^(٢) عليه ؛

فمن لازم ذلك : عدم التدبير والاستسلام ، لجريان المقادير .
وتعلق إسقاط التدبير بمقام التوكل والرضا ، أبين من تعلقه بسائر المقامات .

ويناقض أيضا : مقام المحبة ، إذ المحب مستغرق فى حب محبوبه ، وترك الإرادة معه ، هى . عين مطلوبه ، وليس يتسع وقت المحب للتدبير مع الله ، لأنه قد (شغله عن ذلك حبه لله ، ولذلك ^(٣)) قال بعضهم :

(١) وفى نسخة (١) العقوبات .

(٢) وفى فروينه : فى كل الأمور عليه ، وكذلك فى نسخة (١)

(٣) ما بين القوسين فى نسخة (١) هكذا (شغله ذلك عن حبه لله وكذلك ...)

« من ذاق شيئا من خالص محبة الله ، ألهاه ذلك عما سواه »

ويناقص أيضا : مقام الرضا ، وهو بين لا إشكال فيه ، وذلك :
(أن الراضى قد اكتفى بسابق تدبير الله فيه ، فكيف يكون
مدبراً معه ^(١)) وهو قد رضى بتدبيره ؟ ألم تعلم أن نور الرضا يغسل من
القلوب غشاء التدبير ؟

فالراضى عن الله ، بسطه نور الرضا لأحكامه ^(٢) ، فليس له تدبير
مع الله ، وكفى بالعبد حسن اختيار سيده له ، فافهم .

« من أسباب إسقاط التدبير * »

فصل : اعلم أن الذى يملك على إسقاط التدبير مع الله والاختيار أمور :
الأول : علمك بسابق تدبير الله فيك ، وذلك أن تعلم أن الله كان
لك قبل أن تكون لنفسك ، فكما كان لك مدبراً قبل أن تكون
ولاشيء من تدبيرك معه ، كذلك هو سبحانه (وتعالى مدبر لك ^(٣))
بعد وجودك .

(١) ما بين القوسين فى نسخة فروينه هكذا [ولأن الراضى قد اكتفى
بتدبير الله ، فكيف يدبر معه ؟]

(٢) وفى فروينه : لأحكام الله .

* العنوان من عمل المحقق

(٣) ما بين القوسين لم يوجد فى فروينه .

فكن له كما كنت له ، يكن لك كما كان لك .

ولذلك قال الحسين ^(١) الحلّاج :

« كن لي كما كنت لي ، في حين لم أكن »

فسأل من الله أن يكون له بالتدبير بعد وجوده ، كما كان له

بالتدبير قبل وجوده ، لأنّ قبل وجود العبد كان العبد ^(٢) مديراً يعلم

(١) الحسين الحلّاج هو أبو مغيث الحسين بن منصور الحلّاج رحمه الله تعالى وهو من أهل يضاء فارس ، ونشأ بواسطة العراق ، صاحب الجنيد والتوري وعمرو بن عثمان المسكي ، والنوطي وغيرهم رحمهم الله أجمعين . يقول فيه محمد بن حنيف :

« الحسين بن منصور عالم رباني ، ومن كلامه رضى الله عنه :
« إذا تخلص العبد إلى مقام المعرفة أوحى الله إليه بخواطره ، وحرس سره أن يسبح فيه غير خاطر الحق ، وعلاوة العارف أن يكون فارغاً من الدنيا والآخرة » . قتل رحمه الله ببغداد بباب الطلاق يوم الثلاثاء .
لست بقين من ذي القعدة سنة تسع وثلاثمائة . وقد ذكر ابن خلدون في تاريخه عنه مانعه :

« قتل الحسين الحلّاج ، ولم يثبت عليه ما يوجب القتل رضى الله عنه » .
أنظر الطبقات الكبرى للإمام الشعراي ترجمة الحلّاج

(٢) كلمة : العبد غير موجودة في فروينه .

الله ، وليس هناك (للعبد ^(١) وجود) فتقع الدعوى منه لتدبير نفسه ،
فيقع الخذلان لأجل ذلك . .

فإن قلت : فإنه في حين لم يكن عدم ، فكيف يتعلق التدبير به ^(٢) ؟
فاعلم أن الأشياء وجودا في علم الله ، وإن لم يكن لها وجود في
أعيانها ، فالحق سبحانه وتعالى يتولى تدبيرها من حيث أنها موجودة في
علمه ، وفي هذه المسألة غور عظيم ليس هذا الموضوع محالا لبسطه .

« بيان وإعلام »

اعلم أن الحق سبحانه وتعالى ، تولاك بتدبيره على جميع أطوارك ،
وقام لك في كل ذلك بوجود إبرازك ، فقام لك بحسن التدبير يوم
المقادير ، يوم . « أأست بربكم ؟ قالوا . بلى ،

ومن حسن تدبيره لك ^(٣) حينئذ ، أن عرفك به فرفقه ، وتجلي
لك فشهدته ، واستنطقك وألمحك الإقرار بربوبيته فوحدته ، ثم إنه جعلك
نطفة مستودعة في الأصلاب ، وتولاك بتدبيره هنالك ، حافظا لك ،

(١) ما بين القوسين جاء في نسخة (١) « للعبد قبل الوجود

(٢) به : غير موجودة في نسخة (١)

« العنوان من عمل المحقق .

(٣) وفي فروينه : تدبيره بك

وحافظا لما أنت فيه . مواصلا لك المدد بواسطة من أنت فيه من الآباء إلى أهلك آدم ، ثم قذفك في رحم الأم ، فتولاك بحسن التدبير حينئذ وجعل الرحم قابلة ^(١) لك أرضا يكون فيها نباتك ومستودعاتعطى فيها ^(٢) حياتك ، ثم جمع بين النطقتين ، وألف بينهما فكنت غما ، لما بنيت عليه الحكمة الإلهية من أن الوجود كله . مبنى على سر الازدواج ، ثم جعلك بعد النطفة علة مهياة لما يريد سبحانه وتعالى ، أن ينقلها إليه ، ثم بعد العلة مضغة ، ثم فلق سبحانه وتعالى ، في المضغة صورتك ، وأقام بنيتك ، ثم نفخ فيك الروح بعد ذلك ، ثم غذاك بدم الحيض في رحم الأم فأجرى عليك رزقه من قبل أن يخرجك إلى الوجود ، ثم أبقاك ^(٣) في رحم الأم حتى قويت أعضاؤك ، واشتدت أركانك ليهيئك ^(٤) إلى البروز إلى ما قسم لك أو عليك ، وليبرزك إلى دار يتعرف ^(٥) فيها بفضله وعده إليك .

(١) وفي فروينه : وجعل الرحم لك أرضا ولعل ذلك هو الأصح .

(٢) وفي فروينه : تعطى فيه . ولعله الأصح .

(٣) وفي فروينه : ثم بقاءك .

(٤) وفي فروينه : ليهيك وكذلك في نسخة (١) ولعل الأصح ليهيئك .

(٥) وفي فروينه : تتعرف وكذلك في نسخة (١)

ثم لما أنزلك إلى الأرض ^(١) علم سبحانه وتعالى ، أنك لا تستطيع
تناول خشونات المطاعم ، وليس لك أسنان ولا أرجاء ^(٢) تستعين بها على
(ما أنت طاعم ^(٣)) فأجرى الثديين بغذاء لطيف ^(٤) ، ووكل بهما
مستحث الرحمة في قلب الأم كلما وقف اللبن عن البروز استحثته ^(٥)
الرحمة التي جعلها لك في الأمام (مستحثا لا يقتر ، ومستنهضا لا يقصر ،
ثم إنه شغل الأب والأم ^(٦)) بتحصيل مصالحك ، والرأفة عليك ، والنظر
بين المودة منكما إليك ، وما هي إلا (رأفة ساقها إليك ، وإلى العباد ^(٧))
في مظاهر الآباء والأمهات ، تعريفا بالوداد ، وفي حقيقة الأمر ، ما كفلك
الاربابيته ، وما حضنك إلهيته .

ثم ألزم الأب القيام بك إلى حين البلوغ ، وأوجب عليك ذلك ، رأفة

(١) وفي نسخة أخرى : إلى الأرض لما علم سبحانه وتعالى .

(٢) وفي نسخة : ولا أرجاء ولعل الأصح ولا أرجاء .

(٣) وفي نسخة (١) ما أنت عليه طاعم .

(٤) وفي فروينه : بالغذاء اللطيف ، وكذلك في نسخة (١)

(٥) وفي نسخة (٤) استحثته الرحمة .

(٦) ما بين القوسين غير موجود في نسخة (١) .

(٧) ما بين القوسين في فروينه هكذا ، رأفته ساقها للعباد ،

منه بك ، ثم رفع قلم التكليف عنك إلى أوان تكمل الأهمام، وذلك عند الاحتلام، ثم إلى أن صرت كهلا لم يقطع عنك نوالا، ولا فضلا ، ثم إذا انتهيت إلى الشيخوخة ، ثم إذا قدمت عليه ، ثم إذا حشرت إليه ثم إذا أقامك بين يديه ، ثم إذا أسلمك من عقابه ، ثم إذا أدخلك دارثوابه ، ثم إذا كشف عنك وجوه : حجابيه ، (وأجلسك مجلس ^(١)) أوليائه وأحبابه ، قال سبحانه وتعالى :

« إن المتقين في جنات ونهر ، في مقعد صدق عند مليك مقتدر ^(٢) » .

فلأى إحسانه تشكر ، وأى آلائه وأياديه تذكر ؟ .

واسمع ^(٣) قوله تعالى :

« وما بكم من نعمة فمن الله ^(٤) » . تعلم أنك لم تخرج ، ولن تخرج

عن إحسانه ، ولن يعدوك وجود فضله وامتنانه ، وإن أردت البيان في

تقلبات ^(٥) أطوارك فاسمع ما قاله سبحانه :

(١) وفي فروينه : « ثم أجلسك في مجالس .

(٢) الآية ٥٤، ٥٥ من سورة القمر

(٣) وفي فروينه : اسمع ، وفي نسخة : (١) تسمع .

(٤) الآية : ٥٣ من سورة النحل .

(٥) وفي فروينه . تنقلات ، وفي نسخة (١) انتقالات

« ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ، ثم جعلناه نطفة في قرار
مكين ، ثم خلقنا النطفة علقة ، فخلقنا العلقة مضغة ، فخلقنا المضغة عظاما ،
فكسونا العظام لحما ، ثم أنشأناه خلقا آخر ، فتبارك الله أحسن الخالقين ،
ثم إنكم بعد ذلك لميتون ، ثم إنكم يوم القيامة تبعثون ^(١) » . تبدو
لك بوارقها ، وتبسط عليك شوارقها ، وفي ذلك ما يلزمك أيها العبد ،
الإستسلام إليه ، والتوكل عليه ، ويضطررك إلى ^(٢) إسقاط التدبير ، وعدم
منازعة المقادير . والله الموفق .

الثاني : أن تعلم ^(٣) أن التدبير منك لنفسك جهل منك بحسن
النظر لها ، فإن المؤمن قد علم أنه إذا ترك التدبير مع الله ، كان له بحسن
التدبير منه ^(٤) ، لقوله تعالى :

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه ^(٥) »

فسار التدبير في إسقاط التدبير ، والنظر للنفس ، ترك النظر لها .

(١) الآية : ١٢ — ١٦ من سورة المؤمنون .

(٢) وفي فروينه . ويضطررك إلى ذلك إسقاط التدبير

(٣) وفي فروينه . اعلم أن .

(٤) وفي فروينه : له .

(٥) الآية ٣ من سورة الطلاق .

فافهم^(١) ها هنا قوله تعالى :

« وأتوا البيوت من أبوابها »^(٢) ،

فباب التدبير من الله لك ، هو إسقاط التدبير منك لنفسك .

الثالث : علمك بأن القدر لا يجري على حسب تدبيرك ، بل أكثر ما يكون ، مالا تدبر ، وأقل ما يكون ما أنت له مدبر والعقل لا يبنى بناء على غير قرار .

فمى تم مبانيك والأقدار تهدمها ؟

وعن التمام قصدها شعرا :

مى يباغ البنيان يوما تنامه . . إذا كنت تبنيه وغيرك يهدم

وإذا كان التدبير منك ، والقدر يجري (على خلاف ما تدبر ، فما قاعدة تدبير^(٣)) لا تنصره الأقدار ؟ وإنما ينبغى أن يكون التدبير لمن بيده أزمة المتنادير ، ولذلك قيل شعر^(٤) .

ولما رأيت القضا جاريا . . بلاشك فيه ولا مصرية

(١) وفي نسخة أخرى . وافهم ها هنا .

(٢) الآية ١٨٩ من سورة البقرة .

(٣) وفي فروينه . [على خلافه فما قاعدة تدبير .

(٤) كلية شعر غير موجودة في نسخة (١)

توكلت حقاً على خالقى . . وألقيت نفسى مع الجرية

الرابع . علمك بأن الله تعالى ، هو المتولى لتدبير مملكته ، علوها
وسفلها ، غيبها وشهادتها

وكما سلمت له ^(١) تدبيره فى عرشه ، وكرسیه ، وسمواته وأرضه
، فسلم له تدبيره فى وجودك (إلى هذه العوالم ^(٢)) ، فإن نسبة وجودك
إلى هذه العوالم نسبة توجب تلاشيک ، كما أن نسبة السموات السبع ،
والأرضين السبع ، بالنسبة إلى الكرسى ، كحلقة مائة فى فلاة من ^(٣) الأرض
والكرسى ، والسموات السبع ، والأرضون ^(٤) السبع ، بالنسبة إلى
العرش كالحلقة ^(٥) الملقاة فى فلاة من الأرض ، فماذا عسى أن تكون ^(٦)
أنت فى مملكته ؟

فاهتمامك بأمر نفسك ، وتديريك لها منك جهل بالله ، بل الأمر كما قال سبحانه .

(١) وفى نسخة (١) وكما سلمت له فى تدبيره .

(٢) ما بين القوسين لم يوجد فى فروينه ولا فى نسخة (١)

(٣) من : لم توجد فى نسخة (١)

(٤) وفى نسخة أخرى : والأرضين

(٥) وفى (١) كحلقة مائة .

(٦) وفى فروينه : أن يكون .

« وما قدرُوا اللهَ حقَّ قدره ^(١) »

فلو أن العبد عرف ربه ، لاستحى أن يدير معه ، ولا تذف بك في بحر التدبير إلا حجبتك عن الله ، لأن الموقنين ، لما كشف عن بصائر قلوبهم ، شهدوا أنفسهم مدبرين لا مدبرين ، ومصرفين لا متصرفين ، ومحركين لا متحركين .

وكذلك عمار الصفيح الأعلى ، مشاهدون لظهور القدرة ، ونفذ الإرادة . وتعلق القدرة بمقدورها ، والإرادة بمرادها ، والأسباب معزولة في مشيهم ، فلذلك طهروا من الدعوة ، لما هم عاين من وجود المعاينة ، وثبوت المواجهة ، فلذلك ^(٢) قال سبحانه :

« إنا نحن نرث الأرض ومن عليها ، وإلينا يرجعون ^(٣) »

ففي هذا تزكية للملائكة ، وإشارة إلى أنهم لم يكونوا مع الله مدعين لما حولهم ، ولا منتسبين لما نسب إليهم ^(٤) ، إذ لو كان كذلك ^(٥) لقال :

(١) الآية ٦٧ من سورة الزمر

(٢) وفي فرويته ولذلك .

(٣) الآية ٤ . من سورة مريم .

(٤) وفي فرويته . لما نسب لهم .

(٥) وفي فرويته . إذ لو كانوا كذلك .

إنا نحن نرث الأرض والسماء .

بل نسبتهم ^(١) إليه ، وهيتهم له ، وولهم من عظمتهم ، منعهم أن
يركفوا الشيء دونه .

فكما سلمت لله تديره في سمائه وأرضه ، فسلم له تديره في وجودك .
« نخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس » ^(٢) .

الخامس : علمك بأنك ملك لله ، وليس لك تدير ما هو غيرك ؛
فما ليس لك ^(٣) ملكه ، ليس لك تديره .

وإذا كنت أيها العبد لا تنازع فيما تملك ، ولا ملك لك إلا بتملكه
إياك ، وليس لك ملك حقيقي ، وإنما هي نسبة شرعية ، أوجبت الملك
لك من غير شيء قائم بوصفك تستوجب به أن تكون مالكا ، فإن
لا تنازع لله فيما يملكه أولى وأحرى .

لا سيما ^(٤) وقد قال سبحانه وتعالى .

(١) وفي نسخة (١) نسبتهم إليه ، وكذلك في فروينه .

(٢) الآية ٥٧ من سورة غافر

(٣) وفي نسخة (١) فما ليس لك في ملكه .

(٤) وفي نسخة فروينه . لم توجد كلمة : لا سيما .

« إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة »^(١) .
 فلا ينبغي لعبد بعد المبايعة ، تدير ولا منازعة ، لأن ما بعته وجب
 عليك تسليمه ، وعدم المنازعة فيه ، فالتدير فيه نقض لعقد المبايعة .
 ودخلت على الشيخ أبي العباس المرسى رحمه الله يوماً ، فشكوت
 إليه بعض أمري فقال :

إن كانت نفسك لك فاصنع بها ما شئت ، ولن تستطيع ذلك أبداً ،
 وإن كانت لبارئها فسلمها له يصنع بها ما شاء » . ثم قال :
 « الراحة في الاستسلام إلى الله ، وترك التدير معه ، وهو العبودية » .
 قال إبراهيم بن أدهم^(٢) رحمه الله :

(١) الآية : ١١١ من سورة التوبة .

(٢) هو أبو إسحاق إبراهيم بن أدهم بن منصور ، من كورة بلخ ، رضى الله عنه
 يقول عنه صاحب الجلية :

ومنهم الحازم الأحزم ، والعازم اللازم ، أبو إسحاق إبراهيم بن
 أدهم أيد بالمعارف فوجده ، وأمد بالملاطف فعبده . . .

كان شرع الرسول نهجه ، واختياره عليه السلام مرجعه (هـ)
 كان عامة دعائه : « اللهم انقلني من ذل معصيتك إلى عز طاعتك » .
 ومن كلامه رضى الله عنه : « من علامة العارف بالله أن يكون أكبر همه
 الخير والعبادة ، وأكثر كلامه الثناء والمدح ، ومن كلامه أيضاً : « اعلم
 أنك لا تنال درجة الصالحين حتى تجوز ست عقبات :

أولاً : تغلق باب النعمة ، وتفتح باب الشدة ، والثانية ،
 تغلق باب العز ، وتفتح باب الذل ، والثالثة . تغلق باب الراحة وتفتح
 باب الجهد ، والرابعة تغلق باب النوم وتفتح باب السهر ، والخامسة : =

نمت ليلة عن وردى فاستيقظت فندمت ، فنمت بعد ذلك ثلاثة
أيام عن الفرائض ، فلما استيقظت سمعت هاتفاً يقول شعراً :

كل شيء لك مغفور سوى الإعراض عنا

قد غفرتنا لك ما فات بقي ما فات منا

ثم قيل لي يا إبراهيم :

كن عبداً ، فكنت عبداً^(١) فاسترحت « اه » .

السادس : علمك بأنك في ضيافة الله ، لأن الدنيا دار الله ، وأنت
غازل فيها^(٢) عليه ، ومن حق الضيف أن لا يعول ههنا مع رب المنزل .

قيل للشيخ أبي مدين^(٣) رحمه الله :

== تغلق باب الأمل وتفتح باب الاستعداد للموت ، اه وصادف رضى الله
عنه راعياً لأبيه فأخذ جبة للراعى من صوف ، ولبسها وأعطاه فرسه
وما معه ، ثم إنه دخل البادية ، ثم دخل مكة ، وصحب بها سفيان
الثوري والفضيل بن عياض ودخل الشام ومات بها رضى الله عنه ورحمه
رحمة واسعة .

(١) وفي فرونيه . فكنت عبداً لله فاسترحت

(٢) وفي نسخة أخرى . وأنت نازل بها .

(٣) هو الشيخ أبو مدين المغربي رضى الله تعالى عنه ورحمه ، كان
من أعيان مشايخ المغرب ، وصدور المريين ، وشهرته تنق عن تعريفه ،
واسمه شعيب ، وولده مدين ، وهو المدفون بمصر بجامع الشيخ عبد==

ياسيدى : ما لنا نرى المشايخ يدخلون فى الأسباب ، وأنت
لا تدخل فيها ؟ فقال (١) :

يا أخى أنصفونا :

الدنيا دار الله ، ونحن ضيوفه ، وقد قال عليه الصلاة والسلام :
« الضيافة ثلاثة أيام » (٢) .

فلما عند الله ثلاثة أيام ضيافة ، وقد قال تعالى :

== القادر الدشوطى بركة الفرع ، خارج السور مما يلي شرقى مصر عليه
قبة عظيمة وقبره يزار . وأما والده فهو مدفون بتلسان بأرض المغرب
فى جبانة العباد له وقد ناهز الثمانين وقبره ظاهر ثم يزار ، وكان أبو
مدين طريقا جميلا متواضعا ، زاهدا ورعا محققا مشتملا على كرم
الأخلاق رضى الله عنه ، ومن كلامه رضى الله عنه : ليس للقلب
إلا وجهة واحدة ، متى توجه إليها حجب عن غيرها . انظر الطبقات
الكبرى للإمام الشعرانى .

(١) وفى نسخة فروينه . قال . (٢) روى البخارى عن أبى شريح ،
وروى أحمد فى مسنده ، وأبو داود عن أبى هريرة رضى الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الضيافة ثلاثة أيام فما كان وراء ذلك
فهو صدقة ، (٣) الآية : ٤٧ الحج .

« وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون »^(١) .

فلنا عند الله ثلاثة آلاف سنة ضيافة ، مدة إقامتنا في الدنيا منها ، وهو مكمل ذلك بفضل في الدار الآخرة ، وزائد على ذلك^(٢) الخلود الدائم .

السابع . « نظر العبد إلى قيومية الله تعالى في كل شيء » . ألم تسمع قوله تعالى :

« الله لا إله إلا هو الحي القيوم »^(٣) ؟ .

فهو سبحانه وتعالى ، قيوم الدنيا والآخرة ،
قيوم الدنيا بالرزق والعطاء ، والآخرة بالأجر والجزاء .

فإذا علم العبد قيومية ربه به ، وقيامه عليه ، ألقى قياده إليه ، وانطرح بالاستسلام بين يديه ، فألقى نفسه بين يدي ربه مسلما ؛ فانظرا لما يرد عليه من الله حكما .

الثامن : هو اشتغال العبد بوظائف العبودية التي هي مبنية بالعمر ، لقوله :

(١) وفي نسخة . وزائد ذلك الخلود الدائم .

(٢) الآية : ٢٥٥ من سورة البقرة . أو الآية : ٢ من آل عمران .

« واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ^(١) » .

فإذا توجهت همته إلى رعاية عبوديته ، شغله ذلك عن التدبير لنفسه والاهتمام لها .

قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

اعلم أن الله تعالى عليك في كل وقت سهما في العبودية ، يقتضيه الحق سبحانه وتعالى ، منك ^(٢) بحكم الربوبية والعبد مطالب بذلك كله ، ومستول عنه ، وعن أنفاسه التي هي أمانة الحق عنده ، فأين القراع لأولى البصائر عن حقوق الله حتى يمكنهم التدبير لأنفسهم ، والنظر في مصالحها باعتبار حفظها ومآربها ، ولا يصل ^(٣) أحد إلى منة الله إلا بغيبته عن نفسه ، وزهده فيها ، مصروفة همته إلى محاب الله تعالى ، متوفرة دواعيه على موافقته ، دائبا على خدمته ومعاملته .

فبحسب غيبتك عن نفسك ، فناء عنها ^(٤) ، يبقيك الله به ، لذلك قال الشيخ أبو الحسن :

(١) الآية : ٩٩ من سورة الحجر .

(٢) وفي نسخة (١) لم توجد كلمة : منك .

(٣) وفي فرويته : وما يصل أحد وكذلك في (١) .

(٤) وفي نسخة (١) وما يصل أحد .

أيها السابق إلى سبيل نجاته ، الشائق^(١) إلى حضرة جنابه، أقال^(٢)
النظر إلى ظاهرك ، إن أردت فتح باطنك لأمرار ملكوت ربك .
التسع : وهو أنك عبد مربوب ، وحق العبد أن لا يعول هما مع
سيده^(٣) ، مع اتصافه^(٤) بالإفضال ، وعدم الإهمال ، فإن روح^(٥) مقام
العبودية : الثقة بالله ، والاستسلام إلى الله تعالى ، وكل واحد منهما^(٦)
يناقض التدبير مع الله تعالى (والاختيار^(٧) معه) ، بل على العبد أن يقوم
بخدمته ، والسيد يقوم له بخدمته ، وعلى العبد القيام بالخدمة، والسيد يقوم
له بوجود القسمة ، فافهم^(٨) قوله تعالى :
« وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها، لانسألك رزقا، نحن نرزقك^(٩) ،

-
- (١) وفي فروينه : التائق .
(٢) وفي نسخة أخرى : فلك النظر .
(٣) وفي نسخة : مع المولى .
(٤) وفي نسخة (١) مع انصافه بالإفضال .
(٥) وفي فروينه : وإن روح .
(٦) وفي فروينه : وكل واحد منها الأصح منهما .
(٧) ما بين القوسين غير موجود في فروينه .
(٨) وفي فروينه : وافهم .
(٩) الآية : ١٣٢ من سورة طه .

أى قم بخدمتنا ، ونحن نقوم لك بإيصال قسمتنا .

العاشر : عدم علمك بعواقب الأمور :

فربما دبرت أمرا ظننت أنه لك ، فكان عليك .

وربما أتت الفوائد من وجوه الشدائد ، والشدائد من وجوه الفوائد والأضرار من وجوه المسار ، والمسار من وجوه الأضرار ^(١) .

وربما كمنت المنن فى الحن ، والحن فى المنن .

وربما انتفعت ^(٢) على أيدي الأعداء ، وأرديت ^(٣) على أيدي الأحاب .

فيذا كان الأمر كذلك : فكيف يمكن عاقلا ^(٤) أن يدبر مع

الله ، ولا يدرى المسار فيأتيها ، ولا المضار فيتقيها ؟ .

ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

اللهم إنا قد عجزنا عن دفع الضر عن أنفسنا ، من حيث نعلم بما نعلم

فكيف لا نعجز عن ذلك من حيث لا نعلم ، بما لا نعلم ؟ .

ويكفيك قوله تعالى :

(١) وفى فروينه : من وجوه المضار .

(٢) وفى فروينه : نفعت .

(٣) وفى فروينه : وأوذيت وكذلك فى (١) .

(٤) وفى (١) فكيف يمكن عاقل .

« وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم ، وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون ^(١) » .

وكم مرة أردت أيها العبد أمرا فصرفه عنك فوجدت لذلك غما في قلبك ، وحرصا في نفسك حتى إذا كشف لك عن عاقبة ^(٢) ذلك علمت أنه ^(٣) سبحانه ، نظر لك بحسن النظر من حيث لا تدري ، وخار لك ^(٤) من حيث لا تعلم ، وما أقبح مرید الا فهم له ، وعبيد الا استسلم له ، فكن كما ^(٥) قيل :

وكم رمت أمرا خرت لي في انصرافه فلا زلت بي مني أبر وأرحما
عزمت على أن لأحس ^(٦) بخاطر على القلب إلا كنت أنت المقدما
وأن لا تراني عند ما قد نهيتني لكونك في قلبي كبيرا معظما

(١) الآية : ٢١٦ من سورة البقرة .

(٢) وفي فرويته : عن حقيقة ذلك .

(٣) وفي فرويته : علمت أن الله سبحانه .

(٤) وفي نسخة : وخار لك ولعل ذلك أصح .

(٥) وفي فرويته : وكنت كما قيل .

(٦) وفي فرويته : أن لا أجتر بخاطري .

ويحكى : أن بعضهم (كان إذا أصيب بشيء ، أو ابتلى به ^(١))
يقول : خيرة .

فاتفق ليلة أن ^(٢) جاء ذئب فأكل ديكاله ، ف قيل له به ^(٣) فقال : خيرة .
ثم ضرب في تلك الليلة كلبه فمات ، ف قيل له ^(٤) ، فقال : خيرة .
ثم نهق حمارة فمات ، فقال . خيرة .

فضاق أهله بكلامه هذا ذرعا ، فاتفق أن نزل في تلك الليلة عرب
أغاروا عليهم ، فقتلوا كل من بالحنة ، ولم يسلم غيره وأهل بيته .
استدل العرب ^(٥) النازلون (على الناس ، بصياح الديك ^(٦))
ونباح الكلب ، ونهيق الحمير ، وهو قد مات له كل ذلك ، فكان
هلاك هذه الأشياء سببا لنجاته ، فسبحان المدير الحكيم .

(١) ما بين القوسين نصه في فروينه (كان أى شيء قيل له إنه ابتلى
به أو أصيب فيه)

(٢) وفي فروينه : فاتفق ليلة جاء ذئب .

(٣) به : غير موجوده في فروينه .

(٤) له : غير موجوده في فروينه .

(٥) وفي فروينه : استدلوا العرب والأصح استدل العرب .

(٦) ما بين القوسين نصه في فروينه (على أهل المحلة بصياح الديك)

وإن العبد ^(١) لا يشهد حسن تدبير الله ، إلا إذا انكشفت له
العواقب ، وليس هذا من مقام أهل الخصوص في شيء ، لأن أهل
الفهم عن الله ، شهدوا حسن تدبير الله (قبل أن تنكشف لهم
العواقب ^(٢)) ، وهم في ذلك على أقسام ومراتب :
فمنهم من حسن ظنه بالله فاستسلم له لما عوده من جميل صنعه ،
ووجود لطفه .

ومنهم من حسن ظنه بالله علما منه ، أن الاهتمام والتدبير والمنازعة ،
لا تدفع عنه ، ما قدر عليه ، ولا تجلب له ما لم يقسم له .
ومنهم من حسن ^(٣) الظن بالله تعالى ، لقوله عليه السلام ، حاكما
عن ربه :

« أنا عند ظن عبدي بي » ^(٤) .

-
- (١) وفي فروينه : أف لعبد وكذلك في نسخة (١) .
(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه (قبل أن تنكشف العواقب لهم) .
(٣) وفي نسخة (١) : أحسن . (٤) هذا الحديث القدسي رواه
الشيخان عن أبي هريرة ونصه : يقول عز وجل فيما يرويه رسول الله
على الله عليه وسلم : « أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه حين يذكرني » .

فكان متعاطيا بحسن الظن بالله وأسبابه ، رجاء أن يعامل بمثل ذلك ، فيكون الله^(١) له عند ظنه .

ولقد يسر الله للمؤمنين سبيل المن إذ كان عند ظنونهم :

« يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر »^(٢) .

وأرفع من هذه المراتب كلها ، الاستسلام إلى الله تعالى ، والتفويض له ،^(٣) بما يستحقه الحق من ذلك لا لأمر يعود على العبد ، فإن المراتب الأول [لم تخرج العبد عن رق العلل ، إذ من استسلم له بحسن عوائده^(٤)] استسلامه معلول بعوائد الألفاظ السابقة ؛ .

== إن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه ، وإن تقرب إلى شبرا تقربت منه ذراعا ، وإن تقرب إلى ذراعا تقربت منه باعا ، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة ، متفق على صحته . رواه الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) وفي فرويته : فيكون له عند ظنه .

(٢) الآية : ١٨٥ من سورة البقرة .

(٣) وفي نسخة أخرى : لما يستحقه الحق .

(٤) ما بين القوسين نصه في فرويته (لم تخرج عن رق إذ من

استسلم لحسن عوائده) .

فلو لم تكن لم يكن استسلامه ، والثاني أيضا كذلك ، لأن ترك
التدبير مع الله لكونه ^(١) لا يجدى شيئا ليس هو تركا لأجل الله ، لأن
هذا العبد ، لو علم أن تدبيره يجدى شيئا (فلعله كان غير تارك للتدبير ^(٢))
وأما الذي استسلم إلى الله تعالى ، وحسن ظنه به ليسكون له عند ظنه ،
فهو إنما يسعى ^(٣) في حفظ نفسه مشققا عليها ، أن يفوتها الفضل بمدوله
عن الاستسلام (وحسن الظن بالله ومن استسلم إلى الله ، وحسن
ظنه به ^(٤)) لما هو عليه من عظمة الألوهية ، ونصوت الربوبية ، فهذا
هو العبد الذي دل على حقيقة الأمر ، وحرى أن يكون هذا من الذين
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم .

« إن لله عبادا التسبيحة الواحدة منهم مثل جبل أحد »

(١) لم توجد في فرويته كلمة : لكونه .

(٢) ما بين القوسين نصه في فرويته [فلعله كان يتخير ترك التدبير
وفي (١) فلعله غير تارك للتدبير]

(٣) وفي نسخة . يسعى .

(٤) ما بين القوسين نصه في فرويته [وحسن الظن بالله ذو من
استسلم إلى الله وأحسن ظنه به]

ولقد عاهد الله سبحانه وتعالى العباد أجمع ، على اسقاط التدبير (١)
معه ، بقوله تعالى:

« وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم ، وأشهدهم على
أنفسهم ، أليس بربكم ؟ قالوا : بلى (٢) »

لأن إقرارهم بأنه ربهم ، يستلزم ذلك اسقاط التدبير معه ، فهذه
معاقدة كانت قبل أن تكون النفس التي هي محل الاضطراب المدبرة
مع الله تعالى ، ولو بقي العبد على تلك (٣) الحالة الأولى التي هي كشف الغطاء
ووجود الحضرة ، لما أمكنه أن يدبر مع الله ،

فلما أسدل الحجاب ، وقع التدبير والاضطراب ؛ فلأجل ذلك أهل
المعرفة بالله ، المشاهدون لأسرار الملائكوت ، لا تدبر لهم مع الله .

إذ وجود المواجهة أبقى (٤) لهم ذلك ، وفسخ عزائم تدبيرهم ،
وكيف يدبر مع الله عبد هو في حضرته ، ومشاهد لسكبرياء عظمته ؟

(١) كلمة : معه لم توجد في فروينه .

(٢) الآية : ١٧٣ من سورة الاعراف .

(٣) وفي فروينه : على الحالة الأولى .

(٤) وفي نسخه : أنالهم ذلك .

(وبال التدبير والاختيار وخطره) *

فائدة : اعلم أن التدبير والاختيار ، وباله عظيم ، وخطره جسيم ،
وذلك : أنا نظرنا فوجدنا أن آدم عليه السلام ، إنما حمله على أكل
الشجرة تدبيره لنفسه ، وذلك : أن الشيطان قال لآدم ^(١) وحواء ،
عليهما السلام ، كما قال الله تعالى :

« وقال مانها كما ربكما عن هذه الشجرة ، إلا أن تكونا ملكين
أو تكونا من الخالدين ^(٢) »

ففكر آدم عليه السلام في نفسه ، فلم أن الخلود في جوار الحبيب
هو المطلوب الأسنى ، وانتقاله من الآدمية إلى وصف الملكيه ^(٣) ، إنما
أن يكون ^(٤) لأن وصف الملكيه ^(٥) أفضل ، أو ظن ^(٦) آدم عليه
السلام ، أن ذلك أفضل .

* العنوان من عمل المحقق

(١) وفي فرويته . أن الشيطان قال له وحواء .

(٢) الآية : ٢٠ من سورة الأعراف

(٣) وفي نسخه (١) إلى وصف الملائكة .

(٤) وفي فرويته : إنما أن يكون لإجلال

(٥) وفي نسخه (١) الملائكة .

فلما دبر عليه ^(١) السلام في نفسه هذا التدبير ، أكل من الشجرة
(فلما أتى إلا من عين وجود التدبير ^(٢)) ، وكان مراد الحق منه ذلك
ليُنزله إلى الأرض ، ويستخلفه فيها ، فكان هبوطاً في الصورة ، وترقياً ^(٣)
في المعنى . ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

« والله ما أنزل الله آدم إلى الأرض ، لينقصه ، وإنما أنزله إلى
الأرض ليكمله »

فلم ينزل آدم عليه السلام راقياً إلى الله تعالى ، تارة على معراج
التقريب والتخصيص ، وتارة على معراج الذلة والمسكنة ، وهو في ^(٤)
التحقيق أتم .

.. ويجب على كل مؤمن أن يعتقد أن النبي والرسول ، لا ينتقلان من
حالة إلى حالة ^(٥) أكمل منها .

وافهم ههنا قوله سبحانه وتعالى :

-
- (١) وفي فرويته . فلما دبر آدم عليه السلام نفسه .
(٢) ما بين القوسين نصه في فرويته [فلما أتى عليه إلا من وجود التدبير] .
(٣) وفي فرويته . ورقياً . وفي نسخة (١) ترقياً .
(٤) وفي فرويته . وهي في التخصيص أتم .
(٥) وفي فرويته : إلا إلى أكمل .

والآخرة خير لك من الأولى ^(١) .

قال ابن عطية ^(٢) :

« وللحالة الثانية ، خير لك من الأولى » .

وإذ قد عرفت هذا فاعلم أن الحق سبحانه وتعالى له التدبير والمشئنة
وكان قد سبق من تدبير شئئته . أنه لا بد أن يعمر الأرض يبنى ^(٣)
آدم ، وأن يكون منهم كما شاء .

« منهم محسن . وظالم لنفسه مدين ^(٤) » .

وكان من تدبير حكمته : أن لا بد من تمام ذلك ، وظهوره إلى عالم
الشهادة ، فأراد الحق سبحانه أن يكون تناول آدم للشجرة سبباً لنزوله

(١) الآية: ٣ من سورة الضحى .

(٢) وابن عطية هو محمد بن علي بن عطية الحارثي أبوطالب: واعظ

فقيه اشتمر بمسكه ورحل إلى بغداد ، فتوفي بها سنة ٣٨٦ هـ - ٩٩٦ م .

انظر الأعلام للزركلي ج ٣ ص ١٤٤ . ووفيات الأعيان لابن خلكان

(٣) وفي نسخة (١) أن يعمر الأرض بنى آدم ، ولعل الأصح بنى آدم .

(٤) وهذا اقتباس من قول الله سبحانه وتعالى في سورة الصافات :

[ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين] .

إلى الأرض ، ونزوله إلى الأرض سبباً لظهور مرتبة الخلافة التي من عليه بها .

ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه :

« أكرم بها .. عصية أودت بالخلافة [وسنت التوبة لمن بعده إلى يوم القيامة ^(١)] .

وكان نزوله إلى الأرض بحكم قضاء الله تعالى ، قبل أن يخلق السموات والأرض .

قال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه :

« والله لقد أنزل الله آدم إلى الأرض ، قبل أن يخلقه ، كما قال سبحانه :
« إني جاعل في الأرض خليفة ^(٢) » .

فمن حسن تدبير الله تعالى لآدم ، أكله من الشجرة ، ونزوله إلى الأرض ، وإكرام الله تعالى إياه بالخلافة والإمامة .

وإذ قد انتهى بنا المقال إلى ما هنا ، فلنتبع الفوائد والخصائص التي منحها آدم عليه السلام في هذه الواقعة ، لنعلم ^(٣) أن لأهل الخصوص

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٢) الآية : ٣٠ من سورة البقرة .

(٣) وفي فروينه لم توجد كلمة لنعلم وذكرها أصح ليستقيم المعنى .

مع الله حالا ليست لمن^(١) سواهم ، والله فيهم تدبير لا يتوجه به
لما^(٢) عداهم .

ففي أكل آدم من الشجرة ، ونزوله الى الأرض فوائد ، منها :
أن آدم وحواء عليهما السلام كانا في الجنة فتعرفا اليهما بالرزق
والعطايا ، والإحسان ، والنعماء فأراد الحق سبحانه وتعالى ، من خفي
لطفه في تدبيره أن يأكلا من الشجرة ، ليتعرف لهما^(٣) بالحلم والستر
والمغفرة والتوبة والاجتنابية .

أما الحلم^(٤) : فلأنه لم يعاجلها بالعقوبة حين فعلا [والحليم هو الذي
لا يعاجل^(٥)] بالعقوبة على ما صنعت ، بل يمهلك ، إما الى عفو
وانعامه ، وإما الى سطوته^(٦) وانتقامه .

(١) لمن غير موجود في فروينه وذكرها أصح ليستقيم المعنى .

(٢) وفي فروينه : لمن .

(٣) وفي نسخة : ليتعرف إليهما .

(٤) وفي فروينه : الثاني الحلم ، فإنه سبحانه وكذلك في (١)
وهو الأصح .

(٥) ما بين القوسين من لصفه في فروينه [والحليم هو الذي لا يعاجلك]

(٦) وفي فروينه . وإما إلى عقوبته .

الثاني^(١) : هو أن الله سبحانه وتعالى ، تعرف لهما بالستر ، وذلك
أنهما^(٢) لما أكلتا منها ، وبدت لهما سوء آتتهما بزوال ملابس الجنة ،
سترهما بورقها ، كما قال الله تعالى :

« وَطَلَعَا نَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ »^(٣)

فكان ذلك من وجود ستره .

الثالث^(٤) : هو أنه أراد الحق سبحانه وتعالى ، أن يعلمه باجتماعه
له ، وينشأ عن اجتماعه^(٥) مقامان .

التمويه إليه ، والهداية من عنده .

فأراد الحق سبحانه ، أن يعرف آدم عليه السلام باجتماعه له ،
وسابق عنايته فيه ، فقصى عليه بأكل الشجرة ، ثم لم يجعل أكله إياها
سيلا^(٦) لإعراضه عنه ، ولا لقطع مدده منه ، بل كان^(٧) في ذلك

(١) وفي فروينه والثالث وهو أنه

(٢) وفي فروينه أنه ولكن الأصح أنهما .

(٣) الآية ٢٢ من سورة الإعراف

(٤) وفي فروينه : الرابع وهو أنه لما أراد سبحانه أن يعرفه باجتماعه له .

(٥) وفي فروينه : وينشأ عن الاجتماعية وكذلك في (١)

(٦) وفي نسخة فروينه : سببا

(٧) وفي فروينه بل فكان في ذلك .

أظهر لوده سبحانه وتعالى فيه ، وعنايته به ، كما قالوا :

« من سبقت له العناية ، لم تضره الجناية ،

ووزب ود تقطعه الخيانة ، والود الحقيقي : هو الذى يدوم لك من
الواد لك ، وإنما كنت أو تخافنا ، وليس فى قوله تعالى : « ثم اجتباه ربه
دليل على حدوث اجتبائية ^(١) الحق فيه بل كان ^(٢) قبل وجوده ، وإنما
الذى حدث بعد الذنب ، ظهور أثر الاجتبائية من الله له ، فهو الذى
قال فيه الحق سبحانه وتعالى :

« ثم اجتباه ربه ^(٣) »

أى ^(٤) أظهر له أثر الاجتبائية فيه ، والعناية به [بتيسيره للتوبة
إليه ، والهداية ^(٥)] من عنده ، فصار فى قوله تعالى :
« ثم اجتباه ربه ، فتاب عليه وهدى » تعريقات ثلاث :

(١) وفى نسخة اجتبائية الحق فيه .

(٢) كان غير موجودة فى فروينه

(٣) الآية ١٢٢ من سورة طه

(٤) وفى فروينه ثم أظهر

(٥) وردت هذه العبارة فى فروينه فيسره للتوبة والهدى

الاجتبائية ، والتوبة التي هي نتيجتها ، والهدى الذي ^(١) هو
نتيجة ^(٢) التوبة ، فافهم .

ثم أنزله إلى الأرض فتعرف له بحكمته ^(٣) كما تعرف له في الجنة ببواهر
قدرته ، وذلك : لأن الدنيا محل الوسائط والأسباب ، فلما نزل آدم عليه
الصلاة والسلام إلى الأرض . علم الحراثة ، والزراعة ، وما يحتاج إليه من
أسباب عيشته ليحققه الله تعالى بما أعده به من قبل أن ينزل بقوله :

« فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى » ^(٤)

والمراد بقوله تعالى . « فتشقى » تعب الظواهر ، لا الشقاوة التي هي
خسار السعادة .

والدليل على ذلك قوله تعالى : « فتشقى » ولم يقل فتشقىا .
لأن المتاعب والكلف ، إنما هي على الرجال دون النساء ، كما
قال تعالى :

« الرجال قوامون على النساء ، بما فضل الله ، » ^(٥)

(١) الذي ساقط من (١)

(٢) وفي فرويته الذي هو ينتج

(٣) وفي فرويته فتعرف له فيها

(٤) الآية ١١٧ من سورة طه

(٥) الآية ٣٤ من سورة النساء .

ولو كان المراد شقاء بالقطيعة ^(١) ، أو وجود الحجة لقال : « فتشقيا »
فدل الإفراء على أنه ليس الشقاء هنا بقطيعة ^(٢) ولا إبعاد مع أنه لو ورد كذلك
لجناه على الظن الجميل وأرجعناه إلى المتاعب الظاهرة على التأويل .
(أكل آدم للشجرة عليه السلام لم يكن عنادا *)

قائدة جليلة :

اعلم أن أكله ^(٣) عليه السلام للشجرة لم يكن عنادا ولا خلافا ،
فإما أن يكون نسي الأمر فتعاطى الأكل وهو له غير ذاكر وهو قول
بعضهم ، ويحمل عليه قوله تعالى :

« ولقد عهدنا إلى آدم من قبل قنسى ولم نجد له عزما » ^(٤) .
أو إن كان تناوله ^(٥) ذا كرا للأمر ، فهو إنما تناوله لأنه قيل له :

(١) وفي فرويته بالقطعة ووجود الحجة ، وكذلك في نسخته (١)
(٢) وفي فرويته ليس الشقاء هنا بقطعة
* من عمل المحقق .

(٣) وفي نسخة : أكل آدم عليه السلام للشجرة .

(٤) الآية : ١١٥ من سورة طه .

(٥) وفي فرويته : يتناول .

« ما نها كما ربكما عن هذه الشجرة ^(١) إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين » .

فأجبه في الله ، وشغفه به ، أحب ما يؤديه إلى الخلود في جواره ، والبقاء عنده ، أو ما يؤديه إلى الملكية ^(٢) . لأن آدم صلى الله عليه وسلم ، عاين قرب الملكية من الله ، فأحب أن يأكل من الشجرة لينال رتبة الملكية التي هي أفضل ، أو التي هي في ظنه كذلك على اختلاف أهل العلم وأهل المعرفة أيضاً ، أيهما أفضل ؟ الملكية ، أم النبوة ^(٣) لا سيما وقد قال سبحانه وتعالى :

« وقاسمهما إني لكأمن الناصحين » ^(٤) .

قال آدم عليه السلام :

« ما ظننت أن أحداً يحلف بالله كاذباً » . فكان كما قال تعالى :

« فدلاهما بغرور » .

(١) من الآية ٢٠ سورة الأعراف .

(٢) كل ما ذكر في هذا الفصل بكلمة . الملكية ورد في النسخ المخطوطة بلفظ الملائكة .

(٣) وفي فريضة . والأنبياء وكذلك نسخة (١)

(٤) الآية ٢١ من سورة الأعراف .

فائدة :

اعلم أن آدم عليه السلام [لم يكن لشيء مما كان يأكله ^(١)] أذى ،
بل كان رشعا كرشع المسك ، كما يكون أهل الجنة في الجنة ، إذا دخلوها ،
لكنه لما أكل من الشجرة المنهى عنها ، أخذته بطنه ، فقبل له :
يا آدم أين ؟

على الأسرة ، أم على الحبال ، أم على شاطئ الأنهار ؟
إنزل إلى الأرض التي يمكن ذلك فيها ، فإذا كان ما به المعصية ،
وصلت إليه آثارها ، فكيف لا تؤثر المعصية في الفاعل بها ^(٢) فافهم .

(تنبيه واعتبار) *

اعلم أن كل شيء نهى عنه ، فهو شجرة ، والجنة هي حضرة الله ،
فيقال لآدم قلبك ، ولحواء نفسك ، ولا تقربا هذه الشجرة فمكونا
من الظالمين .

لكن آدم عليه السلام ، محفوف ^(٣) بالعناية ، لما أكل من الشجرة

(١) ما بين القوسين ورد في (١) [لم يكن شيئا مما يأكله]

(٢) وفي فرويته . الفاعل لها .

العنوان من عمل المحقق

(٣) وفي فرويته محفوظ

أنزل إلى الأرض ، للخلافة ، وأنت إذا أكلت من شجرة^(١) النهى ،
أنزلت إلى أرض القطيعة^(٢) ، فافهم .

فإن تناولت شجرة النهى ، أخرجت من جنة المواقفة ، إلى وجود
أرض القطيعة ، فيشقى قلبك : وإنما يلاقى الشقاء وقت القطيعة القلب
لا النفس ، لأن وقت القطيعة يكون فيه ملائمت النفوس من ملذوثاتها
وشهواتها ، وانهما كبا في غفلاتها .

(ترتيب وبيان^(٣))

اعلم أن الله تعالى تعرف لآدم عليه السلام ، بالإيجاد فناداه يا قدير
ثم تعرف له بتخصيص^(٤) الإرادة ، فناداه يا مريد .
ثم تعرف له بحكمه^(٥) في نهيه عن أكل الشجرة ، فناداه يا حاكِم^(٦)
ثم قضى بأكلها ، فناداه يا قاهر .

(١) وفي نسخة (١) أكلت من الشجرة أنزلت
(٢) كل ماورد في هذا الفصل بلفظ القطيعة ، ورد في جميع
المخطوطات بلفظ القطعه .

(٣) وفي فروينه . تنبيه .

(٤) وفي فروينه : بتخصيصه .

(٥) وفي نسخة : بحكمته لما نهاه .

(٦) وفي فروينه : يا حَكِيم .

ثم يعاجله بالعقوبة إذا أكلها ، فناداه يا حلیم .
ثم لم يفضحه في ذلك فناداه يا ستار .
ثم تاب عليه بعد ذلك ، فناداه يا تواب .
ثم أشهده أن أكله من الشجرة ^(١) لم يقطع عنه وده فيه ^(٢) ،
فناداه يا ودود .

ثم أنزله إلى الأرض ، وبسر له أسباب المعيشة ، فناداه يا لطيف .
ثم قواه على ما اقتضاه منه ، فناداه يا معين ^(٣) .
ثم أشهده سر الأكل والنهي والنزول ، فناداه يا حكيم .
ثم نصره على العدو ، والمكائد له ، فناداه يا نصير .
ثم ساعده على أعباء تكاليف ^(٤) العبودية ، فناداه يا ظهير .
فما أنزله إلى الأرض إلا ليكمل له وجود التصريف ^(٥) ، ويقيمه
بوظائف التكاليف ، فتكملت في آدم عليه السلام العبوديتان :

(١) وفي فروينه . أكله للشجرة .

(٢) كلمة : فيه لم توجد في لسنحه (١)

(٣) وفي فروينه . يا قوی .

(٤) وفي فروينه : تكاليف .

(٥) كل ما ذكر في هذا الفصل من لفظ التصريف فإنه ذكر

عبودية التصريف ، وعبودية التكليف ، فغلقت منة الله عليه ،
وتوفر إحسانه إليه ، فافهم .

(مقام العبودية *)

انقطاع :

اعلم أن أجل مقام أقيم العبد^(١) فيه : مقام العبودية ، وكل
المقامات ، إنما هي كالخدمة لهذا المقام ، والدليل على أن العبودية أشرف
مقام ، قول الله سبحانه وتعالى :

« سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا^(٢) » .

« وما أنزلنا على عبدنا^(٣) » .

« كهيمن ذكر رحمة ربك عبده ذكريا^(٤) » .

* من عمل المحقق .

(١) وفي فروينه : أقيم فيه العبد .

(٢) الآية الأولى من سورة الإسراء .

(٣) الآية : ٤١ من سورة الأنفال .

(٤) الآية : ٢١ من سورة مريم .

« وأنه لما قام عبد الله يدعوه ^(١) » .

ولما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بين أن يكون نبياً ملكاً
أو نبياً عبداً ، اختار ^(٢) العبودية ، لله تعالى ، ففي ذلك أدل دليل على أنها
من أفضل المقامات ، وأعظم القربات .

وقال صلى الله عليه وسلم :

« إنما أنا عبد لا آكل متكئاً ، إنما أنا عبد الله ، آكل كما يأكل
العبيد » ^(٣)

(١) الآية : ١٩ من سورة الجن .

(٢) وفي فروينه : فاختار .

(٣) الحديث حديث صحيح أخرجه الترمذى ، وراوه البخارى
عن أبى جحيفة رضى الله تعالى عنهما بلفظ (أما أنا فلا آكل متكئاً .
وفي رواية للبخارى عن ابن عمر رضى الله عنهما وأبو بكر الشافعى في
فوائده من حديث البراء رضى الله عنه : (إنما أنا عبد آكل كما يأكل
العبيد ، . وما يؤيد أفغنية مقام العبودية قول العلماء : لو كان للنبي صلى
الله عليه وسلم اسم أشرف منه لسماه به في الحالة العلية) وقول
القشيري رضى الله عنه : (لما رفعه الله تعالى إلى حضرة السنية ، وأرقاه
فوق السكواكب العلوية ، ألزمه اسم العبودية تواضعا للأمة ، انظر
تفسير القرطبي ج ١٠ ص ٢٠٥ . وقول العلماء أيضا : (لما كانت

وقال صلى الله عليه وسلم :

« أنا سيد ولد آدم ولا فخر » ^(١)

سمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله يقول :

« ولا فخر : أى لا أفتخر بالسيادة إنما الفخر لى بالعبودية لله تعالى ،
ولأجلها كان الإيحاد »

وقال تعالى :

« وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » ^(٢)

والعبادة ظاهر العبودية ، والعبودية روحها .

وإذ قد ^(٣) فهمت هذا فروح العبودية وسرها إنما هو ترك
الإختيار ، وعدم منازعة الأقدار ، فتبين من هذا أن العبودية ترك
التدبير والاختيار ^(٤) مع الربوبية ، فإذا كان لا يتم مقام العبودية الذى

(١) الحديث أخرجه مسلم عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفى
رواية لآبى داود ومسلم عن أنس بن مالك قال : (أنا سيد ولد آدم يوم
القيامة وأول من ينشق عنه القبر ، وأول شافع وأول مشفع ،

(٢) الآية : ٥٦ من سورة الذاريات .

(٣) وفى نسخة (١) إذا فهمت .

(٤) وفى فروينه لم توجد كلمة : والاختيار .

هو أشرف المقامات إلا بترك التدبير ، لتحقيق على العبد أن يكون له
تاركاً ، وللتسليم لله تعالى وللتفويض له سالكاً ، ايصل إلى مقام
الأكمل ، والمنهج الأفضل .

وسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أباً بكر ^(١) رضى الله عنه ،
يقرأ ، ويخفض ^(٢) صوته ، وعمر ^(٣) رضى الله عنه يقرأ ويرفع صوته ،
قال لأبي بكر .

(١) وهو أبو بكر الصديق الخليفة الأول لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ، ورضى الله عنه . واسمه عبد الله ، ولقب بعتيق وبالصديق .
وكنيته أبو بكر : وجمهور أهل النسب على أن اسمه الأصلي عبد الله
سماه به النبي صلى الله عليه وسلم ، لما أسلم ، وكان اسمه من قبل عبد
الكعبة . وهو أشهر من أن يعرف . وتاريخه الحافل بالمجد والفخار
وسيرته العطرة بالثناء عليه من رسول الله ، وصحبه الشريفه للنبي الكريم
كل ذلك يجعله دائماً في وضوح واضح وشهرة مشهورة رضى الله عنه وأرضاه ،
وإن أردت معرفة الكثير عنه فاقرا كتب السيرة والتاريخ الإسلامى ،
وأبو بكر الصديق الخطيب .

(٢) وفي فروينه : يخفى .

(٣) هو ثان الخلفاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو أمير
المؤمنين أبو حفص عمر بن الخطاب ، وهو أول من سمي أمير المؤمنين =

لما خفضت صوتك ؟ فقال :

قد أسمعت من ناجيت .

وقال لعمر :

لما رفعت صوتك ؟ فقال :

أوقظ^(١) الوسنان ، وأطرد الشيطان .

فقال لأبي بكر : ارفع يديلا . وقال لعمر : اخفض قليلا .

فكان شيخنا أبو العباس رحمه الله تعالى يقول :

ها هنا أراد النبي صلى الله عليه وسلم ، أن يخرج كل واحد منهما
عن مراده لنفسه ، لمراده صلى الله عليه وسلم .

عن وفد كناه عليه الصلاة والسلام بأبي حفص ، أسلم سنة ست من البعثة ،
وهاجر إلى المدينة قبل تدومه صلى الله عليه وسلم وشهد المشاهد كلها ،
وفتح الشام ومصر والعراق والموصل وغيرها والكوفة والبصرة ،
وربى القضاء في الأمصار ودون الدواوين وتزوج النبي صلى الله عليه
وسلم ابنته حفصة . ومات شهيدا قتله أبو لؤلؤة ، وهو يصلي صلاة
الفجر رضى الله تعالى عنه .

(١) وفي فرويته : أوقظ الوسنان .

تنبيه : تفطن رحمك الله لهذا الحديث ، تعلم ^(١) منه أن الخروج عن الإرادة ، هي أفضل العبادة ، لأن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما كل واحد منهما قد أبان لما سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عن صحة قصدهما وبعد ذلك أخرجهما رسول الله عليه الصلاة والسلام ، عما أرادا لأنفسهما مع صحة قصده ^(٢) إلى اختيار رسول الله عليه الصلاة والسلام ^(٣) .

(بنوا إسرائيل والتيه)

فائدة :

اعلم أن بني إسرائيل لما دخلوا التيه . ورزقوا المن والسلوى ، واختار الله تعالى لهم ذلك رزقا رزقهم إياد ، يبرز من عين المنه من غير تعب منهم ولا نصب ، فرجعت نفوسهم الكثيفة لوجود إلف العادة والغيبة ، عن شهود تدبير الله تعالى إلى طالب ما كانوا يعتادونه ، فقالوا : « ادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقاءها ، وقشائها ، وفومها ، وعدسها ، وبصلها ، قال :

أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير ؟

(١) وفي قروية : تعلم .

(٢) وفي نسخة : مع صحة قصدهما وذلك هو الصحيح .

(٣) وفي قروية : اختيار رسول الله له .

• العنوان من عمل المحقق

اهبطوا مصرًا فإن لكم ما سألتم ، وضربت عليهم الذلة والمسكنة ،
وباءوا بغضب من الله »^(١)

وذلك^(٢) لأنهم تركوا ما اختار الله لهم مما يليق^(٣) ، لما اختاروه
لأنفسهم ، فقيل لهم على طريق التوبيخ لهم :^(٤)

« أتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير ؟ اهبطوا مصرًا »
مظاهر التفسير : أتستبدلون الثوم والبصل والعدس ، بالن والسلوى
وليس النوعان سواء فى اللذة^(٥) ، ولا فى سقوط المشقة ؟

وسر الاعتبار : أتستبدلون مرادكم لأنفسكم بمراد الله لكم ؟
أتستبدلون الذى هو أدنى ، وهو ما أردتموه ، بالذى هو خير ، وهو
ما أراد الله لكم ؟

اهبطوا مصرًا فإن ما أنتم^(٦) اشتبهتوه لا يليق أن يكون إلا فى
الأمصار .

(١) البقرة آية : ٦١

(٢) وذلك : غير موجودة فى فروينه .

(٣) وفى نسخة : ما يليق وكذلك فى نسخة (١)

(٤) لهم غير موجودة فى فروينه :

(٥) وفى فروينه : فى اللذذة .

(٦) أنتم : لم توجد فى فروينه

وفي سر الاعتبار : اهبطوا عن سماء التفويض ، وحسن الاختيار^(١)
والتدبير منا لكم إلى أرض التدبير والاختيار منكم لأنفسكم موصوفين
بالنلة والمسكنة ، لاختياركم مع الله ، وتدبيركم لأنفسكم مع تدبير الله .
ولو أن هذه الأمة هي الكائنة في التية ، لماقات مقاتل بني إسرائيل
لشفوف أنوارهم ، ونفوذ أسرارهم .
الأتري (أن بني إسرائيل في ابتداء الأمر قالوا لموسى عليه السلام :
وهو كان سبب التيه لهم^(٢))

« إذهب أنت وربك فقاتلا ، إنا هاهنا قاعدون^(٣) »

وقالوا في آخره :

« ادع لنا ربك^(٤) »

فأبوا في الأول عن امتثال أمر الله ، وفي الآخر ، اختاروا لأنفسهم
غير ما اختار الله بهم ، وكثيرا ما تكرّر منهم ما يدل على بعدهم عن
مصدر الحقيقة .

(١) وفي نسخة : وحسن التدبير منا لكم .

(٢) ما بين القوسين نصه في فرويته (أن بني إسرائيل قالوا في ابتداء

هذا الأمر وهو كان سبب التيه لموسى صلوات الله عليه)

(٣) هذه الآية رقم : ٢٤ من سورة المائدة .

(٤) في آية : ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ من سورة التقة .

وسواء الطريقة في قولهم : « أرنا الله جهرة ^(١) » ، وفي قولهم لموسى عليه السلام بعد ^(٢) ، ولم ينشف بلل البحر من أقدامهم ، حين فارق لهم لما عبروا على قوم يعكفون على أصنام لهم ، فقالوا ^(٣) :
« اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ^(٤) »

فكانوا كما قال موسى عليه السلام :
« قال إنكم قوم تجهلون ^(٥) » ،
وكذلك قوله تعالى :

« وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة ، وظنوا أنه واقع بهم ، خذوا ما آتيناكم بقوة ^(٦) »

وهذه الأمة تتق فوق قلوبها جبال الهيبة والعظمة ، (فأخذوا الكتاب

(١) الآية ١٥٣ من النساء .

(٢) وفي فروينه . وبعد .

(٣) وفي فروينه . قالوا يا موسى .

(٤) آية ١٣٨ من الأعراف

(٥) آية ١٣٨ من الأعراف

(٦) الأعراف آية ١٧١

بقوة الإيمان ، فثبتوا لذلك وأيدوا لما هنالك ، وحفظوا من عبادة العجل وغير ذلك ^(١) لأن الله تعالى ، اختار هذه الأمة واختار لها وأثنى عليها بقوله :

« كنتم خير أمة أخرجت للناس ^(٢) »

وقوله تعالى :

« وكذلك جعلناكم أمة وسطا ^(٣) . أى عدولا ^(٤) خيارا

(أفضل الكرامات وأجل القربات) *

فقد ^(٥) تبين لك من هذا أن التدبير والاختيار ، من أشد الذنوب والأوزار

(١) ما بين القوسين نصه في فرويته (فأخذوا الكتاب بذلك الإيمان لذلك أيدوا لما هنالك ، وحفظوا من عبادة من عبد منهم العجل وغير ذلك)

* العنوان من عمل المحقق

(٢) الآية ١١٠ من سورة آل عمران

(٣) الآية ١٤٢ من سورة البقرة .

(٤) وفي فرويته : عدولا . (٥) وفي نسخة : يتبين

فإذا أردت أن يكون لك من الله اختيار فاسقط معه الاختبار .
وإن أردت أن يكون لك حسن التدبير ، فلا تدع معه وجود التدبير
وإن أردت الوصول إلى المراد ، فذلك بأن لا يكون ^(١) معه مراد
ولذلك لما قيل لأبي يزيد ^(٢)
ما تريد ؟ قال :

« أريد أن لا أريد » اهـ

(١) وفي فروينه : بأن لا يكون لك معه مراد .
(٢) هو أبو يزيد بن طيفور بن عيسى البسطامي . كان جده
مجنوسيا أسلم . وكانوا ثلاثة أخوة : آدم ، وطيفور ، وعلي ، وكلهم كانوا
زهادا عابادا : وكان أبو يزيد أجلاهم حالا : ومن كلامه يقول :
لو نظرتم إلى رجل أعطى من الكرامات حتى يرتقى في الهواء فلا
تغثروا به حتى تنظروا كيف تجدونه عند الأمر والنهي ، وحفظ
الحدود ، وأداء الشريعة . وعن الحسن بن علي قال سئل أبو يزيد بأي
شيء وجدت هذه المعرفة ؟ فقال ببطن جائع ، وبدن عار ، قيل إنه مات
سنة إحدى وستين ومائتين ، وقيل أربع وثلاثين ومائتين رضي الله عنه ،
انظر الرسالة القشيرية تحقيق شيخنا العارف بالله تعالى

الدكتور عبد الحلیم محمود ، الدكتور محمود بن شريف ج ١ ص ٨٠

فلم تسكن أمنيته من الله ، ولا طلبته ^(١) منه إلا سقوط الإرادة معه ، اعلمه أنها أفضل الكرامات ، وأجل القربات .

وقد يتفق للمخصص الكرامات الظاهرة ، وبقايا التدبير كامن فيه .
فالكرامة السكينة الكاملة ^(٢) الحقيقية ، إنما هي : ترك التدبير مع الله ، والتفويض لحكم الله .

ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

إنما هما كرامتان جامعتان محيطتان :

كرامة الإيمان لمزيد ^(٣) الإيقان ، وشهود العيان ، وكرامة العمل على الاقتداء والمتابعة ، ومجانبة الاعتاوى والمخادعة .

فمن أعطيها ثم جعل يشترط إلى غيرها فهو عبد مفتر ^(٤) كذاب
أوذ وخطأ بالعلم ^(٥) والعمل بالصواب ، وكل كرامة لا يصحبها الرضا

(١) وفي فرويته : ولا طلبته .

(٢) كلمة الكاملة : غير موجودة في فرويته .

(٣) وفي فرويته : بمريد الإيقان .

(٤) وفي نسخة (١) مفتر كذاب

(٥) وفي فرويته : في العلم والعمل .

من الله تعالى ، وعن الله ، فصاحبها مستدرج مغرور ، أونا قص ، أو هالك مشهور « اهـ .

فاعلم ^(١) أن الكرامة لا تكون كرامة حتى يصحبها الرضا عن الله ، ومن لازم الرضا عن الله ، ترك التدبير معه ، وإسقاط الاختيار بين يديه .

واعلم أنه قد قال بعضهم :

« إن أبا يزيد رحمه الله ، لما أراد أن لا يريد ، فقد أراد » اهـ

وهذا قول من لا معرفة عنده ، وذلك : لأن أبا يزيد إنما أراد أن لا يريد ، لأن الله تعالى اختار له وللعبد أجمع ، عدم ^(٢) الإرادة معه ، فهو في إرادته أن لا يريد ، موافق لإرادة الله تعالى له .
ولذلك ^(٣) قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

« وكل مختارات الشرع ، وترتيباته ، ليس لك منها ^(٤) شيء » .
واسمع وأطع .

(١) وفي فروينه : فاعلمك .

(٢) يشهد لهذا قوله تعالى : « وما تشاءون إلا أن يشاء الله .

(٣) وفي فروينه : لذلك قال الشيخ .

(٤) وفي نسخة . ليس لك منه شيء .

وهذا موضع الفقه الرباني ، والعلم اللدني ، وهو أرض لتنزل علم الحقيقة المأخوذ عن الله ، لمن استوى « ١ »

فأفاد الشيخ بهذا الكلام : (أن كل مختار للشرع ، لا يناقض ^(١))
اختياره مقام العبودية المبني على ترك الاختيار ، لئلا يتغذع عقل قاصر
عن ذلك الحقيقة بذلك ، فيظن أن الوظائف ^(٢) والأوراد ، ورواتب
السنن ، وإرادتها ، يخرج بها العبد عن صريح العبودية ، لأنه قد اختار .
(عيّن الشيخ رحمه الله تعالى ، أن كل مختارات ^(٣)) الشرع ،
وترتيباته ، ليس لك منها ^(٤) شيء ، وإنما أنت مخاطب أن تخرج عن
تدبير نفسك ، واختيارك لها ، لا عن تدبير الله ورسوله لك ، فافهم .
فقد علمت إذا أن أبا يزيد ، ما أراد أن لا يريد ، إلا لأن الله تعالى
أراد منه ذلك .

فلم تخرجه هذه الإرادة ، عن العبودية المقتضاة منه ، فقد علمت أن

(١) وفي نسخه (١) كل مختارات الشرع لا تناقض .

(٢) وفي نسخه : الوظائف والأصح الوظائف

(٣) ما بين القوسين نصه في فروينه [قال الشيخ : إن كل مختارات]

(٤) وفي فروينه . ليس لك منه شيء .

الطريق الموصلة إلى الله تعالى ، هي نحو الإرادة ^(١) ، ورفض
المشيئة ^(٢) ، حتى قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

«ولن يصل الولي إلى الله ، ومعه تدبير من تدبيراته ، واختيار
من اختياراته » اهـ .

وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله تعالى يقول :
«ولن يصل العبد ^(٣) إلى الله تعالى ، حتى تنقطع عنه شهوة الوصول
إلى الله تعالى» اهـ .

يريد والله أعلم :

أن ^(٤) تنقطع عنه انقطاع أدب ، لا انقطاع ملل .

أولاً لأنه يشهد إذا قرب إبان وصوله ، عدم استحقاقه لذلك ، واستحقاقه
لنفسه أن يكون أهلاً لما هنا لك ؛ فتنقطع عنه شهوة الوصول لذلك ،
لاملاً ، ولا سلوا ، ولا اشتغالا عن الله تعالى بشيء دونه .

(١) وفي فرويته : الإرادات .

(٢) وفي نسخة : المشيئات .

(٣) وفي نسخة : الولي .

(٤) أن : لم توجد في فرويته ولا في (١) .

فإذا أردت الإشراف والتنوير ، فعليك بإسقاط التدبير ، واسلك إلى
الله كما سلكوا ، تدرك ما أدركوا .

[اسلك مسالكهم ، واتبع مناهجهم ، وألق عصاك فهذا جانب الوادي ^(١)]
ولذا في هذا المعنى في ابتداء العمر ، ما كتبت به لبعض إخواني :
أياصاح هذا الركب قد صار مسرعاً

ونحن قد ورد ما الذي أنت صانع
أرضي بأن تبقى الخلف بـمـدـم

صرع الأمانى والفرام ينزع
وهذا لسان الـكون ينطق جبهة

بأن جميع الكائنات قـوـاطـع
وأن لا يرى وجه السبيل سوى امرئ

رمى بالسوى لم تختدعه المطامع
ومن أبصر الأشياء والحق قبلها

فغيب مـهـنـوها بمن هـو صانع

(١) ما بين القوسين جاء في فرويته : على نظم بيت من الشعر
[اسلك مسالكهم واتبع مناهجهم . . . وألق عصاك فهذا جانب الوادي]
وهو الأصح لاتفاق نظمه وانسجام قافيته .

بواده أنوار لمن كان ذاهباً
وتحقيق أسرار لمن هو راجع
فقم وانظر الأكوان والنور عها
فتجبر التمداني نموك اليوم طالع
وكن عبده والقي القياد لحكمه
وياك تدبيراً فما هو نافع
أحكم تدبيراً وغيرك حاكم
أنت لأحكام الإله تنازع
فمحو وإرادة وكل مشيئة
هو الغرض الأقصى فهل أنت سامع
كذلك (١) سار الأولون فأدركوا
على أمرهم فليس من هو تابع
على نفسه فليكن من كان طالباً
وما لعت ممن يحب لوامع
على نفسه فليكن من كان باكياً
أيذهب وقت وهو باللهو ضائع

(١) وفي فروينه : فانظر .

(٢) وفي فروينه : لذلك سار الأولون .

أهم ما يلتزمه الموقنون واشرف ما يطلبه العابدون

اعلم وفقك الله ، أن لله عبادا خرجوا عن ^(١) التدبير مع الله بتأديبه الذي ادبهم ، وبتعليمه الذي علمهم ، ففسخت ^(٢) الأنوار عزائم تدبيرهم ، ودكت المعارف والأسرار (جبال اختيارهم) ^(٣) فنزلوا منزل الرضا ، فوجدوا نعيم المقام ، فاستعاثوا بالله ، واستصرخوا به ، خشية أن يشغلهم حلاوة الرضا فيميلوا إليها بمساكنة ، أو يحنحوا لها بمرآكنه .

قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

كنت في ابتداء أمرى ، أدبر ما أصنع من الطاعات وأنواع المواقفات .

فتارة أقول : إلزم البرارى والفقار وتارة أقول : ارجع إلى المدائن والديار، لصحبة العلماء والأنصار .

• العنوان من عمل المحقق •

(١) وفي نسخة أخرى : من التدبير .

(٢) وفي فروينه : ففسخت الأنوار .

(٣) وفي فروينه (وجود اختياراتهم) .

فوصف لي (ولى من أولياء الله بأرض المغرب ^(١)) بجهل هنالك ،
فطلعت إليه ، فوصات إليه ليلا ، فكرهت أن أدخل عليه حينئذ ،
فسمعتة يقول :

اللهم إن قوما سألوك أن تسخر لهم خالقك فأعطيتهم ذلك ، فرضوا
منك بذلك .

اللهم وإنى أسألك أعرجاج الخلق على حتى لا يكون ملجئ إلا إليك .
قلت : يا نفس أنظري من أى بحر يغترف هذا الشيخ ؟
فأقمت حتى إذا كان الصباح ، دخلت عليه ، فسلمت عليه ، ثم
قلت : ياسيدى ؟

كيف حالك ؟ فقال :

أشكرو إلى الله من برد الرضا والتسليم ، كما تشكو أنت من حر
التدبير والاختيار . قلت :

ياسيدى ؟ أما شكواى من حر التدبير والاختيار ، فقد ذقته ،

(١) وفي فروينه : ولى من الأولياء : والولى الذى وصف لسيدى .
أبى الحسن الشاذلى : هو الشيخ عبد السلام بن مشيش شيخه وأستاذه .
أنظر شرح الحكم العطائية لابن عباد ، تحقيق شيخنا العارف بالله الدكتور
عبد الحلیم محمود ، الدكتور محمود بن الشريف وكتاب معالم الطريق إلى
الله للسيد محمود أبو الفيض المنوفى

[وأنا الآن فيه ^(١)] ، وأما شكواك من برد الرضا والتسليم ، فلم أفهمه ؟ فقال

« أخاف أن تشغلني حلاوتهما عن الله »

قلت : يا سيدي ! سمعتك البارحة تقول :

اللهم إن قوما سألوك أن تسخر لهم خلقك فأعطيتهم ذلك فرضوا
منك بذلك ، اللهم وإني أسألك اعوجاج الخلق ^(٢) حتى لا يكون ملجئ
إلا إليك . فتبسم ثم قال :

« يا بني : عوض ما تقول : سخر لي خلقك ، قل :

« يارب كن لي »

[أترى إذا كانوا لك ، أيغنونك بشيء ؟ ^(٣)] فما هذا الجبن « اه

فائدة : اعلم أن هلاك ابن ^(٤) نوح عليه السلام ، إنما كان لأجل

(١) وفي فرويته : وأنا الآن أشتكي منه .

(٢) وفي نسخة : اعوجاج الخلق على

(٣) ما بين القوسين نصه في فرويته : (أترى إذا كان ذلك

أيغوتك شيء ؟)

(٤) وهو الابن الرابع واسمه : « يام » ، وكان كافرا دعاه أبوه عند

ركوب السفينة أن يؤمن ويركب معهم ولا يغرق مثل ما يغرق الكافرون

قال : (ساوى إلى جبل يعصم من الماء) . اعتقد بجهله أن الطوفان =

رجوعه إلى تدير نفسه ، وعدم رضاه بتدير الله ، الذي اختاره لنوح عليه السلام ، ومن كان معه في السفينة ، فقال له نوح عليه السلام :

« يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين ،

قال : سأوى إلى جبل يعصمني من الماء .

قال : ^(١) لا عاصم اليوم من أمر الله ، إلا من رحم ^(٢) »

= لا يبلغ إلى رؤوس الجبال ، وأنه لو تعلق في رأس جبل لنجاه ذلك من الغرق ، فقال له أبوه نوح عليه السلام : لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم ، أى ليس شيء يعصم اليوم من أمر الله : « وحال بينهما الموج فكان من المغرقين » . أنظر تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٤٦

يقول بعض المفسرين أن ابن نوح هذا اسمه كنعان

أما صاحب كتاب « قصص الأنبياء » فإنه يقول : ولما أراد نوح دخول السفينة ، نادى ابنه وكان في معزل عنه وقال : (يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين) فأبى أن يلبى نداء والده المشفق لأنه لا يثق بصدق والده من أن كل من كان خارجا عن السفينة هالك (قال سأوى إلى جبل يعصمني من الماء) فهلك ذلك الولد ، اهـ
قصص الأنبياء ص ٣٥

(١) وفي فروينه : فقال له نوح ، والتزام نص القرآن أولى .

(٢) الآية : ٤٢ ، ٤٣ من سورة هود

فَأَوَى فِي الْمَعْنَى إِلَى جِبِلِّ عَقْلِهِ ، ثُمَّ كَانَ الْجِبِلُّ الَّذِي اعْتَصَمَ ^(١) بِهِ
صُورَةَ ذَلِكَ الْمَعْنَى الْقَائِمِ بِهِ ، فَكَانَ كَمَا قَالَ اللَّهُ :

« وَحَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمَغْرُقِينَ ^(٢) »

فِي الظَّاهِرِ بِالطُّوفَانِ ، وَفِي الْبَاطِنِ بِالْحَرَمَانِ ، فَاعْتَبَرْنَا بِهَا الْعَبْدَ بِذَلِكَ
فَإِذَا تَلَا طَمَتَ عَلَيْكَ أَمْوَاجُ الْأَقْدَارِ ، فَلَا تَرْجِعْ إِلَى جِبِلِّ عَقْلِكَ
الْبَاطِلِ ^(٣) ، لِثَلَا تَكُونَ مِنَ الْمَغْرُقِينَ فِي بَحْرِ الْقَطِيعَةِ ^(٤) وَلَكِنْ ارْجِعْ إِلَى
سَفِينَةِ الْاِعْتَصَامِ بِاللَّهِ ، وَالتَّوَكَّلْ عَلَيْهِ ^(٥)

« وَمَنْ يَعْتَصِمِ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^(٦) »

« وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ^(٧) »

(١) وَفِي فُرُوزِيهِ : اسْتَعَصَمَ بِهِ

(٢) الْآيَةُ ٤٣ مِنْ سُورَةِ هُودَ .

(٣) وَفِي فُرُوزِيهِ كَلِمَةُ الْبَاطِلِ لَمْ تَوْجَدْ .

(٤) سَبَقَ أَنْ قُلْنَا كُلَّ مَا وَرَدَ بِلَفْظِ الْقَطِيعَةِ فَهُوَ فِي فُرُوزِيهِ : الْقِطْعَةُ

(٥) وَفِي نَسَخَةٍ : وَالتَّوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ .

(٦) الْآيَةُ : ١٠١ مِنْ آلِ عِمْرَانَ .

(٧) مِنَ الْآيَةِ ٣ مِنْ سُورَةِ الطَّلَاقِ .

فإنك إذا^(١) فعلت ذلك استوت بك سفينة النجاة على جودي الأمن،
ثم تهبط بسلامة القرية وبركات الوصلة عليك ، وعلى أمم ممن معك، وهي
عوالم وجودك، فافهم ذلك ولا تكن من الغافلين، واعبد ربك ولا تكن
من الجاهلين .

فقد علمت أن إسقاط التدبير والاختيار ، أهم ما يلتزمه الموقنون ،
ويطلبه العابدون ، وأشرف ما يتحلى به العارفون .

سألت بعض العارفين ، ونحن تجاه الكعبة ، فقلت له :

من أى الناحيتين يكون رجوعك ؟ فقال :

« لى مع الله عادة أن لا يتجاوز إرادتى قدمى »

وقال بعض المشايخ :

« لو أدخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار، وبقيت أنا^(٢)، لم يقع

هندي تمييز فى أى الدارين يكون قرارى » اهـ

فهذا حال عبد محبت اختياراته وإراداته ، فلم يبق له مع الله مراد
إلا ما أراد ، كما قال بعض السلف^(٣) .

(١) وفى نسخة فإنك إن فعلت .

(٢) وفى فروينه : . وبقيت لم يقع .

(٣) وفى نسخة : كما قال بعضهم .

« أصبحت وهواى فى مواقع قدر الله »

قال أبو حفص ^(١) الحداد ، رحمه الله تعالى :

« لى منذ أربعين سنة ، ما أقامنى الله فى حال فكرهته ولا نقلنى إلى غيره فسخطته » .

وقال بعضهم :

« لى منذ أربعين سنة أشتهى ، أن ^(٢) لا أشتهى ، لأترك ما أشتهى .
فلا أجد ما أشتهى » .

(١) هو أبو حفص عمر بن مسلمة الحداد النيسابورى من قرية يقال لها : « كورد ابادى » على باب مدينة نيسابور ، على طريق « بخارى » كان أحد الأئمة والسادة ، مات سنة نيف وستين ومائتين ، ومن كلامه « المعاصى بريد الكفر ، كما أن الحمى بريد الموت » ومن كلامه : من لم يزن أفعاله وأحواله فى كل وقت بالكتاب والسنة ، ولم يتهم خواطره فلا تعده فى ديوان الرجال ، أنظر الرسالة القشيرية . أما الامام الشيرازى فقد ذكر فى الطبقات الكثير من كلامه ، وبما ذكره عنه أنه كان رضى لله عنه يقول « من هو ان الدنيا على أن لا أخل بها على أحد ، وكان يقول « ما استحق اسم السخاء من ذكر العطاء ، ولحقه بقلبه ، اه وغير ذلك كثير فى الطبقات .

(٢) وفى فروينه : أشتهى أن أشتهى .

فهذه قلوب تولى الله رعايتها، وأوجب حمايتها، ألم تسمع قوله تعالى :
« إن عبادى ليس لك عليهم سلطان ^(١) ؟ » .
لأن تحققهم بمقام العبودية أبى لهم الاختيار مع الربوبية ، وأن
يقارفوا ذنباً ، وأن ^(٢) يلبسوا عيباً .

وقال سبحانه وتعالى :

« إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ^(٣) » .
فقلوب ليس للشيطان عايمها سلطان ، من أين يعطرقها وساوس التدبير ؟
أو يرد عليهم اوجود التكدير .

وفى الآية بيان أن من صحَّح الإيمان بالله ، والتوكل على الله ، فلا
سلطان للشيطان عليه ، لأن الشيطان إنما يأتيك من أحد وجهين :
إما بتشكيك فى الاعتقاد ، وإما بركون إلى الخلق والاعتماد ^(٤) .
فأما التشكيك فى الإعتقاد : فالإيمان ينفيه .

(١) الآية : ٢٤ من الحجر .

(٢) وفى فرويته : أو يلبسوا عيباً .

(٣) الآية : ٩٩ من النحل .

(٤) وفى فرويته : ولعتماد .

وأما السكون^(١) إلى الخلق والاعتماد عليهم^(٢)، فالتوكل عليه^(٣) ينقيه .
« ولاية الله للمؤمنين و إخراجهم من ظلمات التدبير » .

تنبيه : اعلم أن المؤمن قد^(٤) ترد عليه خواطر التدبير ، ولكن
الله تعالى لا يدعه لذلك ، ولا يتركه لما هنالك ؛ ألم تسمع قوله تعالى :
« الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور »^(٥) .

فالخلق سبحانه وتعالى ، يخرج المؤمنين من ظلمات التدبير إلى
إشراق^(٦) نور التفويض ، ويقذف بحق تثبيته على باطل اضطرابهم ،
فيزلزل^(٧) أركانه ، ويهدم بنيانه ، كما قال الله تعالى :

-
- (١) وفي فروينه : وأما الركون . ولعله الأصح .
(٢) كلة عليهم غير موجودة في فروينه .
(٣) وفي فروينه : فالتوكل على الله يقيه . وفي نسخة (١) ينقيه .
(*) العنوان من عمل المحقق .
(٤) قد : غير موجودة في فروينه ؛ وكذلك لم توجد في نسخة (١) .
(٥) الآية : ٢٥٧ من سورة البقرة .
(٦) وفي فروينه : إلى شوارق .
(٧) وفي نسخة : فيزيل .

« بل تمذف بالحق على الباطل فيدمغه ، فإذا هو زاهق ^(١) » .

والمؤمن وإن ^(٢) وردت عليه خواطر الاضطراب والتدبير (فهي عبارة لا تثبت لها ^(٣)) ومضحلة لا وجود لها ، لأن نور الإيمان قد استقر في قلوب المؤمنين (وأخذت أنواره نفوسهم ، وملاً إشراقهم قلوبهم ، وشرح ضياؤه صدورهم ^(٤)) ، فأبى الإيمان المستقر في قلوبهم ، أن يسكن معه غيره ، وإنما هي سنة وردت على القلوب أمكن فيها ورود طيف التدبير ، ثم تنيقظ ^(٥) القلوب فيزول الطيف الذي لا يكون إلا مناما ، قال الله تعالى :

« إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون ^(٦) » .

(١) الآية : ١٨ من سورة الانبياء .

(٢) وفي نسخة (١) والمؤمن إذا .

(٣) وفي فروينه : [فهي عارية لا تثبت لها] .

(٤) ما بين القوسين نصه في فروينه [وملاّت أنواره قلوبهم ،

وشرح ضياؤه صدورهم] .

(٥) وفي نسخة : تنيقض والاصح تنيقظ .

(٦) الآية : ٢٠١ من سورة الاعراف .

وفي هذه الآية فوائد :

القائدة (١) الأولى : قوله سبحانه وتعالى : « إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون » ، دل ذلك على أن أصل أمرهم على وجود السلامة منه ، وإن عرض ذلك الطيف .
ففي بعض الأحيان تعريفا بما أودع فيهم (٢) من ودائع الإيمان .
القائدة الثانية : قوله تعالى : « إذ مسهم طائف » ، ولم يقل : إذا أمسكهم ، أو أخذهم ؟ .

لأن المس ملاسة من غير تمسك ، فأفادت هذه العبارة :

أن طيف الهوى لا يتمكن من قلوبهم ، بل يعاسها مماسة ، ولا يتمكن منها إمساكا ولا أخذا كما يصنع بالكافرين ؛ لأن الشيطان يستحوذ على الكافرين ، ويختلس إختلاسا من قلوب المؤمنين ، حتى تنام العقول الحارسة للقلوب .

فإذا استيقظوا انبعثت من قلوبهم جيوش الاستغفار والذلة والافتقار

(١) كلمة القائدة : غير موجوده في فرويته : وكذلك في كل ما سيأتى عند شرح هذه الفوائد ، اكتفاء بقوله : وفي هذه الآية فوائد . . .
(٢) وفي فرويته : بما أودع فيك .

إلى الله تعالى ، فاسترجعوا من الشيطان ما اختلسه ، وأخذوا منه ما افترسه .

الفائدة الثالثة : قوله تعالى : « إذا مسهم طيف من الشيطان » :

فلا إشارة هنا بالطيف إلى أن الشيطان لا يمكنه أن يأتي إلى القلوب الدائمة اليقظة ، لأنه إنما يورد طيف الغفلة والهوى على القلوب في حين منامها بوجود غفلتها ، ومن لا نوم له فلا طيف يرد عليه .

الفائدة الرابعة : قوله تعالى : « إذا مسهم طيف » ولم يقل إذا مسهم وارد من الشيطان ، أو نحوه ، لأن الطيف لا ثبت له ، ولا وجود له ، إنما هو ^(١) صورة مثالية ؛ ليس لها حقيقة وجودية ، فأخبر سبحانه وتعالى بذلك ، أن ذلك غير ضار بالمتقين ، لأن ما يورده الشيطان على قلوبهم بمثابة الطيف الذي تراد في منامك ، فإذا استيقظت فلا وجود له .

الفائدة الخامسة : قوله تعالى : « إذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا » . ولم يقل : ذكروا ، إشارة إلى أن الغفلة لا يطردها الذكر مع غفلة القلب ، إنما يطردها التذكر والاعتبار ، وإن لم تكن ^(٢) الأذكار ، لأن الذكر ميدانه اللسان ، والتذكر ميدانه القلب .

(١) وفي فروينه : إنما هي صورة مثالية ... الخ .

(٢) وفي فروينه : فإن لم يكن

وطيف الهوى لماورد ، إنما ورد على القلوب لاعلى الألسنة ، فالذى ينفيه ، إنما هو التذكر الذى يحمل محله ، ويمحق فعله .

الفائدة السادسة ، قوله تعالى : « تذكروا » حذف متعلقه ، ولم يقل تذكروا الجنة ، أو النار أو العقوبة ، أو غير ذلك .

وإنما حذف متعلق تذكروا ، لفائدة جلية ، وذلك : أن التذكر للماعى لطيف الهوى من قلوب المتقين ، على حسب مراتب اليقين ^(١) ، ومرتبة التقوى ، (يدخل فيها الأنبياء والرسل والأولياء والصديقون والصالحون والمسلون) ^(٢)

فتقوى كل أحد (على حسب حاله ومقامه ، وكذلك أيضا تذكر كل أحد) ^(٣) على حسب مقامه ؛ فلو ذكر قسما من أقسام التذكر ، لم يدخل فيه إلا أهل ذلك القسم .

فلو قال تعالى :

(٢) وفى فروينه : مراتب المتقين .

(٣) ما بين القوسين نصه فى فروينه : [يدخل فيها الأنبياء والرسل والصديقون ، والأولياء ، والصالحون] .

(٤) وفى فروينه : [على حسب مقامه كذلك أيضا تذكر كل واحد]

« إن الذين اتقوا إذا مسهم طيف من الشيطان » تذكروا العقوبة
بإذا هم مبصرون ، خرج عنه ^(١) الذين تذكروا المثوبة .

ولو قال: تذكروا سابق الإحسان لخرج منه الذين تذكروا لواحق ^(٢)
الامتنان إلى غير ذلك .

فأراد الحق سبحانه وتعالى ، أن لا يذكر متعلق التذكر ^(٣) ليشمل
المراتب كلها فافهم .

الفائدة السابعة : انه قال سبحانه : « فإذا هم مبصرون » ولم يقل :
تذكروا وأفأ بصروا ، أو تذكروا ثم أبصروا ، أو تذكروا وأبصروا
فأما ترك ^(٤) التعبير بالواو : فالأنه كان لا يفيد أن البصرى كانت من
التذكر ، والمراد أنها كانت مسببة عنه ، ترغيبا للعباد فيها .

وأما عدوله عن ثم ، لأن فيها ما فى الواو ، من عدم الدلالة على
السببية ^(٥) ، وفيها أنها كانت تقتضى عكس المعنى ^(٦) لما فيها من المهلة .

(١) وفى فروينه : خرج منه .

(٢) وفى فروينه : سوابق الامتنان

(٣) وفى نسخة : متعلق الذكر

(٤) وفى فروينه : وأما تركه التعبير بالواو .

(٥) وفى لسنه : على التشبيه

(٦) وفى نسخة (١) عكس المعنى .

وسرّاد الحق سبحانه : أن هؤلاء العباد ، لا تتأخر أبعادهم عن
تذكرهم ، ولم يعبر بالقاء لاقتضائها التعقيب ، بل عبر الحق سبحانه بقوله :
« تذكروا فإذا هم مبصرون » كأنهم لم يزالوا على ذلك البصرى ، ثناء
منه سبحانه عليهم ، وإظهارا لوفور^(١) المنّة لديهم ، كما تقول :
تذكر زيد المسألة ، فإذا هي صحيحة ، أى أنها لم تزل صحيحة ، وإنها
ن صحيحة^(٢) ، كما وقع العلم بها .

كذلك المتقون : مازالوا مبصرين ، ولكن حين^(٣) ورد طيف
الهوى عليهم ، غطى على بصيرتهم^(٤) الثبات نورها فيهم ، فلما استيقظوا
ذهبت سحابة^(٥) الغفلة ، فأشرقت شمس البصيرة .
القاعدة الثامنة : فى هذه الآية ونظائرها توسعة على المتقين ؛ ولطف
بالمؤمنين ، لأنه لو قال :

-
- (١) وفى فروينه : لوافر المنّة .
(٢) وفى فروينه : وإنما الآن كما وقع العلم بها .
(٣) وفى نسخة : ولكن كانوا فى حين .
(٤) وفى نسخة أخرى . أذهب سحابة الغفلة .

إن الذين اتقوا لا يمسهم طيف من الشيطان ، نخرج من ذلك كل أحد إلا أهل العصمة ، فأراد سبحانه وتعالى ، أن يوسع دوائر رحمته فقال : « إن الذين اتقوا إذا مسهم طيف » ليعلمك أن ورود الطيف عليهم ، لا يخرجهم عن ثبوت ^(٢) حكم التقوى لهم ، وجريان اسمه عليهم ، إذا كانوا ^(٣) كما وصفهم مسرعين بالتذكر راجعين إلى الله بالتبصر ومثل هذه الآية : في بسط رجاء العباد والتوسعة عليهم ، قوله تعالى :

« إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » . ولم يقل : يحب الذين لا يذنبون ^(٥) لأنه لو قال ذلك لم يدخل فيه إلا قليل ، فلم الحق سبحانه ، ما العباد مركبون عليه من وجود الغفلة ، وما تقتضيه النشأة

(١) وفي فروينه : فأراد الحق سبحانه .

(٢) وفي فروينه : غطى عليهم بصراهم

(٣) وفي نسخة (١) إذ كانوا .

(٤) الآية : ٢٢٢ من سورة البقرة .

(٥) وفي فروينه : الذين لم يذنبوا .

الأولى الإنسانية ^(١) لكونها ^(٢) ركبت من أمشاج من نوع ^(٣)
المخالفة ، وقد قال سبحانه وتعالى :

« يريد الله أن يخفف عنكم ، وخلق الإنسان ضعيفا » ^(٤)
قال بعض أهل العلم :

يعنى ^(٥) لا يتمالك عند قيام الشهوة ^(٦) به ، قال تعالى :

« هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض ، وإذ أنتم أجنة » ^(٧)

فلأجل ما علم من أن الخطأ غالب على الإنسان ، فتح له باب التوبة
ودله عليها ، ودعاه إليها ووعدته القبول إذا تاب ، والإقبال عليه ، إذا

(١) كلمة الإنسانية : لم توجد في فروينيه
(٢) لكونها غير موجودة في فروينيه ، والأصح ذكرها
ليستقيم المعنى .

(٣) وفي نسخة وقوع .

(٤) الآية ٢٨ من سورة النساء .

(٥) يعنى : غير موجودة في فروينيه .

(٦) كلمة وقد غير موجودة في فروينيه .

(٧) الآية ٣٢ من سورة النجم .

رجع إليه وآب ^(١) .

وقال صلى الله عليه وسلم :

« كل ابن آدم خطاء ، وخير الخطائين التوابون ^(٢) »

(١) وفي فرريته : وأتاب .

(٢) الحديث رواه جماعة منهم الإمام أحمد في مسنده ، والترمذي في صحيحه ، والحاكم في المستدرک عن أنس رضي الله عنه .
ويشرح هذا الحديث الشريف ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن رجلا أذنب ذنبا فقال: رب إني أذنبت ذنبا فاغفره لي ، فقال الله عز وجل . عبيدي عمل ذنبا فعلم أن له ربا يغفر الذنب ، ويأخذ به ، قد غفرت لعبدي . ثم عمل ذنبا آخر فقال : رب إني عملت ذنبا فاغفره فقال تبارك وتعالى . علم عبيدي أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به ، قد غفرت لعبدي . ثم عمل ذنبا آخر فقال . رب إني عملت ذنبا فاغفره لي ، فقال عز وجل علم عبيدي أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به ، قد غفرت لعبدي . ثم عمل ذنبا آخر فقال . رب إني عملت ذنبا فاغفره ، فقال الله عز وجل : عبيدي علم أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به ، أشهدكم أني قد غفرت لعبدي . فليعمل ما شاء . . أخرجاه في الصحيحين من حديث إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن عبد الرحمن بن أبي عمر عن أبي هريرة رضي الله عنهم .

فأعماك صلى الله عليه وسلم ، أن انلطأ لازم وجودك ، بل ^(١)
عين وجودك .

وقال تعالى :

« والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ، ذكروا الله ، فاستغفروا
لذنوبهم ، ومن يغفر الذنوب إلا الله ، ولم يصبروا على ما فعلوا وهم
يعلمون ^(٢) » . ولم يقل :

« والذين لا يعملون ^(٣) الفاحشة »

وقال سبحانه وتعالى :

« وإذا ما غضبوا هم يغفرون ^(٤) » ولم يقل :
(والذين لا يغضبون .

وقال سبحانه وتعالى :

-
- (١) وفي فرونية : بل كأنه عين وجودك .
(٢) الآية : ١٣٥ من سورة آل عمران .
(٣) وفي فرونية : لا يفعلون .
(٤) الآية : ٣٧ من سورة الشورى .

« والكاظمين الغيظ (١) » ، ولم يقل : (٢) والذين لا غيظ لهم
فافهم ذلك (٣) رحمك الله ، فهذه أمرار بينة ، وأمور متمينة .
القائدة التاسعة : تبين (٤) مراتب المتذكرين من المتقين .
اعلم أن أهل التقوى ، إذا مسهم طيف من الشيطان ، لا تدعهم
تقواهم للإصرار على معصية مولاهم ، بل يرجعهم إليه تذكراً ، وتذكراً (٥)
على أقسام :

ومتذكر يتذكر الثواب .

ومتذكر يتذكر العقاب .

ومتذكر يتذكر الوقوف للحساب .

ومتذكر يتذكر ما في ترك المعصية من جزيل الثواب .

ومتذكر يتذكر سابق الإحسان فيستحي من وجود العصيان .

(١) من الآية : ١٣٤ من آل عمران .

(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه ، والأصح ذكره ليستقيم المعنى .

(٣) ذلك غير موجودة في فروينه .

(٤) وفي نسخة : سن .

(٥) وفي فروينه : ويذكرهم .

ومتذکر یتذکر لواحق الامتنان فیستحی أن یتقابل ذلك بالكفران

ومتذکر یتذکر قرب الله تعالى منه .

ومتذکر یتذکر إحاطة الحق ^(١) سبحانه .

ومتذکر یتذکر نظر الحق إليه ^(٢) .

ومتذکر یتذکر معاهدة الله له .

ومتذکر یتذکر فناء لذته وبقاء مطالبته .

ومتذکر یتذکر وبال المخالفة وذلها ، فيكون لها تاركا .

ومتذکر یتذکر فرائد المواقفة وعزها فيكون لها سالكا .

ومتذکر یتذکر قيومية الحق به .

ومتذکر یتذکر عظمة الحق وسلطانه .

إلى غير ذلك من تعلقات التذکر ، وهي : لاحصر لها ، وإنما ذكرنا

ما ذكرنا منها تأنيسا لك بأحوال المتقين ، وتنبیها على بعض مقامات

المتبصرين ، فافهم .

(١) وفي فروينه : إحاطة الحق به سبحانه .

(٢) وفي فروينه : یتذکر نظر الحق له .

الفائدة العاشرة : يمكن أن يكون قوله سبحانه وتعالى : « إن الذين اتقوا إذا مسهم طيف » أن يكون المراد الطيف هاهنا طائف الهاجس أو الخاطر الوارد من وجود النفس بإلقاء الشيطان .

وسمى طيفا لأنه يطيف بالقلب ، وتفسره ^(١) القراءة الأخرى : « إذا مسهم طائف من الشيطان » .

فتكون إحدى القراءتين مفسرة الأخرى ، والهاجس يطيف ، بالقلب ، فإن وجدله مسلكا بثلمه ، يجد هافى سور مقام اليقين ، دخل وإلاذهب .

رعاية الله تعالى لمن وجهوا همهم إليه سبحانه
ومثل مقامات اليقين ، ونور القين ، الجامع لها كالأسوار المحيطة
بالبلدة وقلاعها .

فالأسوار هي الأنوار ، وقلاعها هي مقامات القين التي هي دائرة
بمدينة القلب ؛

فن أحاط بقلبه سور يقينه ، وصحح مقاماته التي هي أسوار

(١) وفي فرويته : وتفسير القراءة الأخرى .

« العنوان من عمل المحقق .

الأنوار ، كالثقلاء ؛ فليس للشيطان إليه سبيل ، ولأله في داره مقيل .
ألم تسمع قوله تعالى :

« إن عبادى ليس لك عليهم سلطان ؟ »

أى لأنهم قد صححوا العبودية لى ، فلام الحكمى منازعون^(١) ،
ولأى تديرى متعرضون ، بل على متوكلون ، وإلى مستسلمون ،
فلذلك قام لهم الحق سبحانه بالرعاية والنصر ، والحماية ، ووجهوا همهم
إليه ، فكفاهم من دونه .

قيل لبعض العارفين :

كيف مجاهدتك للشيطان ؟ قال :

وما للشيطان ؟

نحن قوم صرفنا همنا إلى الله تعالى ، فكفانا من دونه .

وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله تعالى يقول .

« لما قال الحق تعالى : « إن الشيطان لكم عدوا فتخذوه عدوا »^(٢) »

فقوم فهموا من هذا الخطاب :

(١) وفى فروية فلام الحكمى ينازعون .

(٢) الآية : ٦ من سورة فاطر .

أن الله طالبهم بعداوة الشيطان ، فصر فواهمهم إلى عداوته ،
فشتلهم ذلك عن محبة الحبيب .

وقوم فهموا من ذلك^(١) : « إن الشيطان لكم عدو »

أى^(٢) أنا لكم حبيب ، فاشتغلوا بمحبة الله فكفاهم من دونه .

ثم ذكر الحكاية المقدمة :

فإن^(٣) استعاذوا من الشيطان ، فلأجل أن الله تعالى أمرهم بذلك ،
لأنهم يشهدون أن لغير الله من الحكم شيئا معه ، وكيف يشهدون
لغيره حكما معه ، وهم يسمعون ، يقول :

« إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه^(٤) »

وقال^(٥) سبحانه وتعالى :

« إن كيد الشيطان كان ضعيفا^(٦) »

(١) وفى فروينه : فهموا من ذلك الخطاب . . . الخ

(٢) وفى نسخه : أى وأنا لكم حبيب .

(٣) وفى نسخة : وإن استعاذوا .

(٤) من الآية : . . من سورة يوسف .

(٥) وفى فروينه : وقد قال

(٦) الآية : ٧٦ من سورة النساء .

وقال عز وجل :

« إن عبادى ليس لك عليهم سلطان ^(١) »

وقال سبحانه وتعالى :

« إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ^(٢) »

وقال تعالى :

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه ^(٣) »

وقال الله تعالى :

« الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ^(٤) »

وقال :

« وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ^(٥) »

فهذه الآيات ونظائرهما قوت قلوب المؤمنين ونصرتهم النصر المبين

(١) الآية : ٤٢ من سورة الحجر

(٢) الآية : ٩٩ من سورة النحل .

(٣) الآية ٣ من سورة الطلاق .

(٤) الآية : ٢٥٧ من سورة البقرة .

(٥) الآية : ٤٧ من سورة الروم

فإن استعاذوا من الشيطان فبأمره ، وإن استولوا بنور الإيمان عليه
فبوجود نصره ، وإن سلموا من كيدهم لهم فتأييده وبره .

قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :

« اجتمعت برجل في سياحتي فأوصاني ، فقال لي ^(١) .

ليس شيء في الأقوال أعون على الأفعال من لاحول ولا قوة إلا
بالله ، وليس في الأفعال أعون من الفرار إلى الله والاعتصام بالله ^(٢) .

« ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم ^(٣) » . ثم قال .

بسم الله ، فررت إلى الله ، واعتصمت بالله ، ولا حول ولا قوة
إلا بالله ، ومن يغفر الذنوب إلا الله ^(٤) .

(١) وفي فروينه : كلمة لي غير موجودة

(٢) وفي نسخة : والاعتصام بالله . واعتصموا بالله .

(٣) الآية : ١٠١ من آل عمران .

(٤) يشهد لفضل هذا ما رواه أبو داود عن أنس رضي الله عنه

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من قال بسم الله ، توكلت على
الله ولا حول ولا قوة إلا بالله يقال له : كفيت ، ووقيت ، وهديت ،
وتنحى عنه الشيطان . فيقول للشيطان آخر . كيف لك برجل قد هدى

وكنى ، ووقى ؟ هـ

بسم الله : قول باللسان ، صدر عن القلب .
فقرؤا إلى الله ، وصف الروح والسر .
واعتصمت بالله ، وصف العقل والنفس .
ولا حول ولا قوة إلا بالله ، وصف الملك والأمر .
ومن يغفر الذنوب إلا الله ؟ .

رب أعوذ بك من عمل الشيطان ، إنه عدو مضل مبين .
ثم يقول للشيطان :

هذا علم الله فيك ، وبالله آمنت ، وعليه توكلت ، وأعوذ بالله
منك ، ولولا ما أمرني ما استعذت منك ^(١) ، ومن أنت حتى أستعبد
بالله منك ؟ اهـ .

فقد فهمت رحمتك ^(٢) الله ، أن الشيطان أحقر في قلوبهم أن يضيفوا ^(٣)
إليه قدرة ، أو ينسبوا له إرادة .

وسر الحكمة في إيجاد الشيطان : أن يكون مظهراً ^(٤) ينسب إليه

(١) منك : غير موجودة في فروينه .

(٢) وفي فروينه : يرحمك الله .

(٣) وفي نسخة : أن يصفوا .

(٤) وفي فروينه : مطهراً . ولعل الصواب مظهراً .

سباب العصيان ^(١) ، وجود الكفران والغفلة والنسيان ألم تسمع قوله :
« وما أنسانيه إلا الشيطان؟ » ^(٢) .
« هذا من عمل الشيطان » ^(٣) .

فكان سر ^(٤) إيجاده ليعسح ^(٥) فيه أوساخ النسب ، ولذلك قال
بعض العارفين :

« الشيطان مندبيل هذه الدار ، [يعسح به وسخ المعاصي ، وكل
قبيح وخبيث ، إن الله تعالى ، لو شاء أن لا يعصى ، لما خلق إبليس ^(٦)]
وقال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى :
« الشيطان كالدَّكْر ، والنفس كالأنثى ، وحدث الذنب بينهما
كحدث الولد بين الأب والأم ؛ لأنهما أوجداده ، ولكن عنهما كان
ظهوره » اهـ .

-
- (١) وفي نسخة (١) المعاصي .
(٢) الآية : ٦٣ من سورة الكهف .
(٣) الآية : ١٥ من سورة القصص .
(٤) وفي نسخة (١) فكان إيجاده .
(٥) في فروينه : لتسح فيه أوساخ النسب .
(٦) ما بين القوسين لم يرد في فروينه .

ومعنى كلام (١) الشيخ هذا :

أنه كما لا يشك عاقل أن الولد ليس من خلق الأب والأم ، ولا من إيجادهما ونسب إليهما لظهوره عنهما ، كذلك لا يشك مؤمن ، أن المعصية ليست من خلق الشيطان والنفس ، بل كانت عنهما لامتنيهما ، فلفظورهما عنهما نسبت إليهما .

فنسبة المعصية إلى الشيطان والنفس ، نسبة إضافية وإسناد ، ونسبتها إلى الله نسبة خلق وإيجاد ، كما أنه خالق الطاعة بفضله ، كذلك هو خالق المعصية بعمده .
« قل كل من عند الله » فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً (٢) .
وقال سبحانه وتعالى :

« الله خالق كل شيء » (٣) .

وقال سبحانه وتعالى :

« هل من خالق غير الله ؟ » (٤)

وقال سبحانه وتعالى :

(١) وفي نسخة (١) ومعنى الشيخ وهذا خطأ والصواب ومعنى كلام الشيخ .

(٢) الآية : ٧٨ من سورة النساء .

(٣) الآية : ٦٢ من سورة الزمر .

« أقمن يخلق ، كمن لا يخلق ، أفلا تذكرون »^(١)

والآية القاصمة للمبتدعة المدعين ، أن الله يخلق الطاعة ، ولا يخلق المعصية ، قوله تعالى :

« والله خلقكم وما تعملون »^(٢).

فإن قالوا : ^(٣) قد قال الله تعالى :

« إن الله لا يأمر بالفحشاء »^(٤)

الجواب ^(٥) فالأمر غير القضاء .

فإن قالوا : قد قال الله تعالى .

« ما أصابك من حسنة فمن الله ، وما أصابك من سيئة فمن نفسك ؟ »^(٦)

(١) الآية : ١٧ من سورة النحل .

(٢) الآية : ٩٦ من سورة الصافات .

(٣) وفي فروينه : فقد قال .

(٤) الآية : ٢٨ من سورة الأعراف .

(٥) أضفنا كلمة الجواب تيسيراً لفهم الإجابة .

(٦) الآية : ٧٩ من سورة النساء .

[الجواب] فهو على هذا التفصيل تعليم للعباد التأدب معه ، فأمرنا
أن نضيف^(١) المحاسن إليه ، لأنها اللاتقة بوجوده ، والمساوىء إلينا ،
لأنها اللاتقة بوجودنا ، قياما بحسن^(٢) الأدب . كما قال الخضر^(٣)
عليه السلام :

- (١) وجد بها مش فروينة (رد المعتزلة) فأمرنا أن نضيف .
- (٢) وفي فرويه : بحكم الأدب ، ولعل الأصح بحسن الأدب .
- (٣) وهو صاحب القصة المشهورة مع نبي الله موسى عليهما السلام ،
وهو العبد الصالح الذي آناه الله رحمة من عنده وعليه من لده علماً ،
وقال عنه سبحانه : « فوجدنا عبداً من عبادنا آتينا رحمة من عندنا . . .
إلى قوله تعالى : ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا ، ويذكر ابن كعب
أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن موسى قام خطيباً في
بنى إسرائيل فسئل أى الناس أعلم ؟ فقال : أنا . فعتب الله عليه إذ لم
يرد العلم إليه ، فأوحى الله إليه : إن لى عبداً بمجمع البحرين هو أعلم
منك ، والقصة مشهورة في كتب التفسير أنظر تفسير سورة الكهف .
واختلف العلماء في اسم الخضر وهل هو نبي أو رسول أو ولي ؟ وهل هو
حى أو ميت ؟ واتفق الجمهور أن اسمه : « بلياً بن ملكان » وأن
« الخضر » لقب له . وأنه نبي . أما غير الجمهور فيرى البعض منهم أنه
رسول ، ويرى الآخرون أنه ولي . وعليه الكثير . وإنما سمي الخضر =

« فأردت أن أعيبها ^(١) » .

يُوقَل :

فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ^(٢) .

وقال إبراهيم عليه السلام :

« وإذا مرضت فهو يشفين ^(٣) »

ولم يقل الخضر : فأراد ربك أن يعيبها ، كما قال :

« فأراد ربك أن يبلغا أشدهما » .

فأضاف العيب إلى نفسه ، والمحاسن إلى سيده .

وكذلك إبراهيم عليه السلام لم يقل :

فإذا ^(٤) مرضني فهو يشفيني ، بل قال :

« وإذا مرضت فهو يشفين »

== عليه السلام خضراً ، لأنه جلس على فروة بيضاء ، فإذا هي تهتز

تحت خضراء ، رواء البخاري ومسلم وغيرهما .

(١) الآية : ٧٩ من سورة الكهف .

(٢) الآية : ٨٢ من سورة الكهف .

(٣) الآية : ٨٠ من سورة الشعراء .

(٤) وفي فرويته : وإذا

فأضاف المرض إلى نفسه ، والشفاء^(١) إلى ربه ، مع أن الله تعالى ، هو فاعل ذلك حقيقة وخالقه .

فقرأه تعالى :

« ما أصابك من حسنة فمن الله » أى خلقا وإيجاداً .

« وما أصابك من سيئة فمن نفسك » أى إضافة وإسناداً .

كما قال عليه السلام :

« الخير بيدك ، والشر ليس إليك »^(٢)

فقد^(٣) علم عليه السلام ، أن الله خالق للخير والشر ، والنفع والضرر ، ولكن ألزم أدب التعبير فقال :

« الخير بيدك والشر ليس إليك » ، على ما بيناه فافهم .

فإن قالوا : إن الحق سبحانه ، منزّه عن أن يخلق المعصية ، لأنها قبيحة ، والحق سبحانه منزّه أن^(٤) يخلق القبائح ؟

(١) هذا الحديث رواه الأرمذى فى صحيحه ولفظه : الخير بين يديك والشر ليس إليك .

(٢) وفى فرويته : والشفاء .

(٣) كلمة فقد : غير موجودة فى فرويته ، وكذلك فى نسخة (١)

(٤) وفى فرويته : الحق سبحانه مقدس عن خلق القبائح .

(الجواب (١)) قلنا المعصية (٢) فعل قبيح من العبد ، لأنها مخالفة للأمر ، (إذ القبح لا يرجع إلى ذات المنهى (٣)) عنه ولكن لأجل تعلق النهى به ، كما أن الحسن لا يتعلق بذات المأمور به ، ولكن بمعنى تعلق الأمر به فافهم .

ثم إن الحق تعالى ، يجب تنزيهه عن هذا التنزيه ، وذلك أنهم إذا قالوا :
تعالى الله أن يخلق المعصية ؟

(الجواب) قلنا : تعالى الله أن يكون في ملكه ما لا يريد فافهم ،
هدانا الله وإياك إلى الصراط المستقيم ، وأقامنا على الدين القويم بفضله (٤)
« تقرير » (٥) وبيان لذكر قواعد التدبير ومنازعة المقادير »

قال الله تعالى :

« ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ، ولقد اصطفيناه في الدنيا ، وإِنَّه في الآخرة لمن الصالحين . » إذ قال له ربه أسلم ، قال أسلمت .

(١) أضفناها ليستقيم المعنى .

(٢) وفي نسخة (١) فإن فعل المعصية قبيح .

(٣) وفي نسخة (١) إذ القبح لا يرجع لذات المنهى

(٤) بفضله : غير موجودة في فرويته

(٥) وفي فرويته : تقدير

لرب العالمين^(١)»

وقال :

« إن الدين عند الله الإسلام^(٢) »

وقال تعالى :

« ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل^(٣) »

وقال تعالى :

« فله أسلموا^(٤) »

وقال تعالى :

« فإن حاجوك فقل : أسلمت وجهي لله ومن اتبعني^(٥) »

وقال تعالى :

« ومن يتبع غير الإسلام ديناً فإن يقبل منه ، وهو في الآخرة

(١) الآية : ١٣٠ ، ١٢١ من سورة البقرة

(٢) الآية : ١٩ من سورة آل عمران

(٣) الآية ٧٨

(٤) الآية : ٣٤ من سورة الحج .

(٥) الآية : ٢٠ من سورة آل عمران .

من الخمسين^(١) »

وقال :

ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن، فقد استمسك بالعروة الوثقى^(٢)

وقال (٣) :

« توفى مسلماً وألحقني بالصالحين، »^(٤)

وقال :

« وأنا أول المسلمين^(٥) »

إلى غير ذلك : فاعلم أن هذا التكرار لذكر الإسلام ، تنويه لقدره ،
وتفخيم لأمره .

والإسلام له ظاهر وباطن :

فظاهره : المواقفة لله تعالى ، وباطنه : عدم المنازعة له .

(١) الآية : ٨٥ من آل عمران

(٢) الآية : ٢٢ من لقمان .

(٣) وفي فرويته وقال الله سبحانه وتعالى

(٤) الآية : ١٠١ من سورة يوسف

(٥) الآية : ١٦٣ من سورة الأنعام .

فالإسلام حظ المياكل وعدم المنازعة، والاستسلام^(١) حظ الذنوب
فالإسلام كالصورة، والإستسلام هو روح تلك الصورة .
فالإسلام ظاهر، والاستسلام باطن ذلك الظاهر .
فالمسلم من أسلم نفسه إلى الله، فكان ظاهراً بامتثال أمره، وباطناً
بالاستسلام إلى قهره .
وتحقيق مقام الاستسلام بعد^(٢) المنازعة لله في أحكامه، والتفويض
له في نقضه وإبرامه .

فمن ادعى الإسلام طواب بالاستسلام .
« قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين^(٣) »
« ألا ترى أن إبراهيم عليه السلام، لما قل ربه أسلم، قال :
« أسلمت لرب العالمين »

فما زج به في المنجنيق^(٤) استغاثت الملائكة قائلة :
يا ربنا ! هذا خليلك قد نزل به ما أنت أعلم » فقال الحق سبحانه وتعالى :

-
- (١) وفروينه : الإسلام، وكذلك في (١) ولعل الأصح الإستسلام
(٢) وفي فروينه : بعدم، وهو الصحيح
(٣) الآية ٦٤ من سورة الروم .
(٤) وفي فروينه : واستغاثت الملائكة .

« اذهب إليه يا جبريل ، فإن استغاث بك فأغثه ، والا فاتركني
وخليلى »

فلما جاءه جبرائيل عليه السلام فى أفق الهواء قال :
ألك حاجة ^(١) ؟ قال :

أما إليك فلا ، وأما إلى الله ، فبلى .

قال : فاسأله .

قال : حسبى من سؤالى علمه بحالى .

فلم يستنصر بغير الله ، ولا جنحت همته بغير ^(٢) الله ، بل استسلم
لحكم الله مكتفيا بتدبير الله له ، عن تدبيره لنفسه ، وبرعاية الحق له ،
عن رعايته لها ، وبعلم الحق سبحانه ، عن سؤاله ، علما منه ، أن الحق
به لطيف فى جميع أحواله ، فأثنى الله تعالى عليه بقوله :

« وإبراهيم الذى وفى ^(١) »

ونجاه من النار فقال تعالى :

(١) هذا الحديث رواه أبو نعيم فى الحلية عن مقاتل وسعيد من قولهما

(٢) وفى فرويته : لما سوى الله .

آية : ٣٧ من سورة النجم .

« قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم ^(١) »

قال أهل العلم :

« لو لم يقل الحق سبحانه : « وسلاما ^(٢) » لأهلكه بردها ،
فخمدت تلك النار »

وقال أهل العلم بإخبار الأنبياء عليهم الصلاة والسلام :

« لم يبق ذلك الوقت نار بمشارك الأرض ولا بمغاريبها ^(٣) إلا
خمدت ظانة ^(٤) أنها المعنية بالخطاب »

فقيل : إنه لم تحرق النار منه إلا قيده .

« إظهار الفاقة إلى الله ، ورفع الهمة عما سواه * »

فائدة جلية :

أنظر إلى قول إبراهيم عليه السلام ، لما قال له جبرائيل عليه السلام
أأنت حاجة ؟ قال :

-
- (١) الآية : ٦٩ من سورة الأنبياء .
(٢) وفي نسخة (١) سلاما على إبراهيم .
(٣) وفي نسخة : بمشارك الأرض ومغاريبها .
(٤) وفي فريضة : ضانه .
* العنوان من عمل المحقق

أما إليك فلا ، ولم يقل ليس لى حاجة ، لأن مقام الرسالة والخلقة ، يقتضى القيام بصريح العبودية ، ومن لازم مقام العبودية : إظهار الحاجة إلى الله تعالى ، والقيام بين يديه بوصف الفاقة (إليه ، ورفع الهمة عما سواه ^(١)) ، فناسب ذلك أن يقول : أما إليك فلا .

أى أنا محتاج إلى الله ، وأما إليك ، فلا .

فجمع فى كلامه هذا إظهار الفاقة إلى الله ، ورفع الهمة عما سواه ^(٢) لا كما قال بعضهم :

« لا يكون الصوفى صوفيا ، حتى لا يكون له إلى الله حاجة »
وهذا كلام لا يليق بأهل الاقتداء المكملين ، مع أنه مؤول لقائله بأن مراده :

أن الصوفى قد تحقق بأن الله قد قضى ^(٣) حوائجه من قبل أن يخلقه (فليس له إلى الله ^(٤) حاجة) إلا وهى مقضية فى الأزل ، ولا يلزم من نفي الحاجة نفي الإحتياج .

(١) ما بين القوسين لم يرد فى فروينه .

(٢) وفى نسخة ، ورفع الهمة عما سوى الله .

(٣) وفى نسخة (١) بأن الله قضى .

(٤) ما بين القوسين ورد فى (١) فليس له إلا الله حاجة .

والأوّل الثانی ، إنما قال .

لا يكون له إلى الله حاجة ، أي إنه ^(١) إنما يطلبه وليس همته ^(٢) .
الطلب منه .

وشتان بين طالب الله ^(٣) ، وطالب من الله .

وقد يكون مراده بقوله . « حتى ^(٤) لا يكون له إلى الله حاجة »
أله مغوض إلى الله ، مستسلم له ، فليس له مع الله مراد إلا ما أراد .

سر قول إبراهيم عليه السلام :
حسبي من سؤالي عليه بحالي * »

قائدة جليّة أيضا :

وذلك أن جبرائيل عليه السلام ، لما قال لإبراهيم ، ألك حاجة ؟

-
- (١) وفي فروينه : لم توجد كلمة إنه .
(٢) وفي فروينه . وليس هممه .
(٣) وفي نسخه . طالب الله .
(٤) كلمة « حتى » غير موجودة في فروينه .
« العنوان من عمل المحقق .

قال : أما إليك فلا ، وأما إلى الله فبلى . قيل ^(١) .

علم جبريل عليه السلام ، أنه لا يستغيث به ، وأن قلبه لا يشهد
إلا الله عز وجل وحده ، فقال له حينئذ : سله ؟

أى إن لم تستغث بى التزاماً منك عدم التمسك بالوسائط ، فسل
ربك ، فإنه أقرب إليك منى .

قال إبراهيم عليه السلام بحبيبه :

« حسي من سؤالي علمه بحالى »

أى إنى نظرت فرأيت أنه أقرب إلى من سؤالى ، ورأيت سؤالى من
الوسائط ، وأنا لا أريد أن أتمسك ^(٢) بشيء دونه ، ولأنى علمت أن
الحق ^(٣) سبحانه وتعالى عالم ، فلا يحتاج أن يذكر بسؤال ، ولا يجوز
عليه الإهمال ، فاكتميت بعلم الله عن السؤال ، وعلمت أنه لا يدنى
من لطفه فى كل حال ^(٤) ، وهذا هو الاكتفاء (بالله تعالى) ^(٥) ،

(١) قيل : غير موجودة فى فرويته .

(٢) وفى فرويته : أستمسك .

(٣) وفى نسخة (١) أن الله سبحانه .

(٤) وفى فرويته : من لطفه فى حال .

(٥) وفى فرويته . لم يوجد ما بين القوسين .

والقيام بحقوق حسبي الله .

وكان شيخنا أبو العباس رضى الله عنه ، يقول فى قوله تعالى :
« وإبراهيم الذى وفى » قال : (١)

« وفى بمقتضى قوله حسبي الله »

وقال بعضهم :

« سلم طعامه للضيفان ، وولده للقربان ، وجسده (٢) للنيران ،
فأثنى الحق (٣) عليه بقوله :

« وإبراهيم الذى وفى »

« إظهار رتبة الخليل عند الملائكة » *

فائدة جلية :

« اعلم أن الملائكة لما قال لهم الحق سبحانه وتعالى :

« إني جاعل فى الأرض خليفة » يعنى آدم وذريته قالوا .

(١) قال : لم توجد فى فروينه ، والأصح إضافتها ليستقيم المعنى .

(٢) وفى فروينه وبدنه .

(٣) وفى نسخة : أفثنى عليه الحق .

* والله بهت من عمل المحقق

«أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ، ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك؟ قال :

إني أعلم ما لا تعلمون » (١)

فكان عدم استغاثة إبراهيم عليه السلام (٢) بنجبرائيل عليه السلام في ذلك الموطن احتجاجا من الله عليهم ، كآثمه يقول : كيف رأيتم عبادي هذا يامن قال :

«أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء» .

فظهر بذلك (٣) قوله سبحانه وتعالى :

« إني أعلم ما لا تعلمون »

جاء في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم قال :

« يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، فيصلدون الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم ، كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون :

(١) الآية : ٣٠ من سورة البقرة

(٢) وفي فرونية : بجبريل

(٣) وفي فرونية : (فظهر بذلك سر قوله سبحانه وتعالى)

أتيناهم وهم يصلون ، وتركتناهم وهم يصلون «^(١)
قال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه .

كأن الحق سبحانه وتعالى يقول لهم .

يا من قال . « أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » كيف
تركتم عبادى ؟

فكان مراد الحق سبحانه وتعالى (بإرسال جبرائيل عليه السلام
إظهار رتبة الخليل عند ملائكته ، وتبييننا)^(٢) لشرف قدره ، وفخامة
مره ، وكيف يمكن إبراهيم عليه السلام أن يستغيث بشيء دونه وهو

(١) حديث صحيح وروايته : عن أبي هريرة رضى الله عنه قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويجتمعون في
صلاة الصبح وصلاة العصر ، ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم الله —
وهو أعلم بهم — كيف تركتم عبادى ؟ فيقولون : تركناهم وهم يصلون ،
وأأتيناهم وهم يصلون ، متفق عليه .

(٢) ما بين القوسين نصه في فرونيه (بإرسال جبريل إليه
لإظهار رتبة الخليل عليه السلام عند ملائكته ، وتثيتنا . .)

لا يرى إلا إياه ، ولا يشهد سواه ، وإنما سمي الخليل خليلاً ^(١) ، لأنه
تخلل سره بحبة الله وعفته وأحديته ، فلم يبق فيه متسع لغيره ،
كما قيل .

قد تخللت مسلك الروح مني وبذا سمي الخليل خليلاً
فإذا ما نطقت كنت كلامي وإذا ما صمت كنت الغليلا

« تنبيه وإعلام »

اعلم أن الحق سبحانه وتعالى بسط إبراهيم عليه السلام بنور الرضا
وأعطاه روح الاستسلام ، وأوصان قلبه عن النظر إلى الأنام .
فما كانت ^(٢) النار عليه برداً وسلاماً ، إلا لما كان قلبه مفوضاً
إلى الله استسلاماً .

فمن الاستسلام كان عليه السلام ، وعن تصحيح باطن المقام ^(٣)
كان مظهر عليه من الإجلال والإعظام ،

(١) كلمة : (خليلاً) لم توجد في فرونيه .

(٢) وفي نسخة : فما عادت النار

(٣) وفي نسخة (١) باطن القيام .

فافهم (١) من ذلك أيها المؤمن. أن من استسلم إلى الله في واردات الامتحان، أعاد الله عليه شوكرها ربحانا ، وخوفها أمانا .

فإذا قذفك الشيطان في منجنيق الامتحان ، فعرضت لك الأكوان .
قائلة (٢) . ألك حاجة ؟ قل :

أما إليك فلا ، وأما إلى الله فبلى .

فإن قالت لك : سله ؟ قل :

حبي من سؤالي ، علمه بحالي ، فإن الله يعيد عليك نار الدنيا
بردا وسلاما ، ويعطيك منة وإكراما ، لأن الله سبحانه وتعالى فتح^٣
بالأنبياء والرسل سبيل الهدى ، فسالك وراءهم المقتدون ، والتزم اتباعهم
المؤمنون ، كما قال سبحانه وتعالى :

« قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني » (٣)

(١) من : لم توجد في (١)

(٢) وفي فرونيه : قائلات .

(٣) الآية : ١٠٨ من سورة يوسف

وقال في شأن يونس ^(١) عليه السلام .

« فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نتجى المؤمنين ^(٢) »

(١) هو نبي الله يونس بن متى عليه السلام الذي بعثه الله إلى أهل قرية (نينوى) وهي قرية من أرض الموصل بالعراق .
(٢) الآية : ٨٨ من سورة الأنبياء . ولهذا الآية مع نبي الله يونس مناسبة يقصها لنا هذا الحديث التالي عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الله حبس يونس في بطن الحوت أوحى الله إلى الحوت ولا تتخذش له لحماً ، ولا تكسر له عظماً ، فلما انتهى به إلى أسفل البحر سمع يونس حساً فقال في نفسه : ما هذا ؟ فأوحى الله إليه وهو في بطن الحوت إن هذا تسبيح دواب البحر ، قال : وسبح وهو في بطن الحوت فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا : يا ربنا إنا نسمع صوتاً ضعيفاً بأرض غريبة ؛ قال ذلك عبدى يونس عصاني فحبسته في بطن الحوت في البحر ، قالوا : العبد الصالح الذي كان يصعد إليك منه في كل يوم وليلة عمل صالح ؟ قال : نعم قال : فشفعوا له عند ذلك ، فأمر الحوت فقفذه في الساحل كما قال الله تعالى : « وهو سقيم » . رواه ابن جرير ورواه البزار في
في مسنده .

أى كذلك^(١) تنجى المؤمنين المتبعين لآثاره المتشوقين^(٢) لأنواره
الطالبين من الله بالذلة والافتقار ، واللابسين شعار المسكنة والانكسار .

(عبرة وهداية) *

إنعظاف :

فى قصة إبراهيم عليه السلام ، هذه بيان للمعتبرين ، وهداية
للمتبصرين^(٣) ، وهو أن من خرج عن تدبيره لنفسه ، كان الله سبحانه
وتعالى هو المتولى بحسن التدبير له .

ألا ترى أن إبراهيم عليه السلام ، لما لم يدبر لنفسه ، ولا اهتم بها بل
ألقاها إلى الله تعالى وأسلمها إليه ، وترك كل شأنه عليه ، فلما كان
كذلك ، كان عاقبة استسلامه وجود السلامة والإكرام ، وبقاء الثناء
عليه على ممر الأيام ، وقد أمرنا الله تعالى أن لا نخرج عن ملته ، وأن نرعى
حق تسميته بقوله تعالى :

(١) وفى فروينه : وكذلك .

(٢) وفى نسخة : المستشرفين وكذلك فى (١) .

(٣) العنوان من عمل المحقق .

(م ١١ التوير)

(٣) وفى فروينه : للمتبصرين .

« ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل ^(١) » .
فحق على كل من كان إبراهيميا ، أن يكون عن ^(٢) تدييره لنفسه
بريا ، ومن منازعة الله خليا ، [ومن اعتراضه عريا ^(٣)] .
« ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ^(٤) » .
وملته لازمها التفويض إلى الله تعالى ، والإستسلام في واردات الأحكام
واعلم أن المراد ، هو أن لا يكون لك مع الله مراد . ولنا في هذا
المعنى شعر .

مراد منك نسيان المراد	إذا رمت السبيل إلى الرشاد
وأن تدع الوجود فلا تراهم	وتصبح ماسكا جبل اعتماد
إلى كم غفلة عني وأنى	على حفظ الرعاية والوداد
إلى كم أنت تنظر مبدعاني	وتصبح هائما في كل وادى
وتترك أن تميل إلى جنابى	لعمرك قد عدلت عن السدادى

(١) الآية : ٧٨ من سورة الحج .

(٢) وفي فروينه : من تدييره .

(٣) ما بين القوسين غير موجود في فروينه .

(٤) الآية : ١٣٠ من سورة البقرة .

وودی فیک لو تدری قدیم
 فهل ^(١) رب سواى فترتجیه
 فوصف المعجز عم الـکون طرا
 فی قد قامت الأكوان طرا
 أفی داری وفی ملکى وملكى ^(٢)
 فحق أعین الإیمان وانظر
 فمن عدم إلى عدم مصیر
 وهاخامى عليك فلا ترها
 بیابى أوقف الآمال طرا
 ووصفک فالزمه وکن ذلیلا
 وکن عبدا لنا والعبد یرضى
 أأستر وصفک الأدنى بوصفى

ویوم ألت یشهد بانقرادی
 غدا ینجیک من کرب شداد
 ففتقر بفتقر ینسادی
 وأظهرت المظاهر من مرادی
 توجه للسوى وجهه اعماذی
 ترى الأكوان تؤذن بالنقاد ^(٣)
 وأنت إلى القنا لاشک غداد
 ومن وجه الرجاء عن العباد
 ولاتأتى لخصرتنا بزد
 ترى منى المنى طوع القیاد
 بما تقضى الموالى من مراد
 فتجزى ذاک جهلا بالعناد ^(٤)

(١) وفی فروینه ، وهل .

(٢) وفی فروینه : وظلى .

(٣) وفی نسخة : بالتغاضى .

(٤) وفی فروینه : بالعباد .

وهل شاركتني في الملك حتى غدوت منازعي والرشد باد^(١)
فإن رمت الوصول إلى جنابي فهذي النفس فاحذرها وعاد^(٢)
ونخض ببحر الفناء عسى ترانا وأعبدنا إلى يوم المعاد
وكن مستطعرا منا لتلقى جميل الصنع من مولى جواد
ولا تشهد^(٣) يوما من سوانا فما أحد سوانا اليوم هاد^(٤)

(أقسام التدبير *)

تنبيه وإعلام :

اعلم أن التدبير على قسمين : تدبير محمود ، وتدبير مذموم .
فالتدبير المذموم : هو كل تدبير ينعطف على نفسك بوجود حفظها ، لآله
قياماً بحقه ، كالتدبير في تحصيل معصية ، أو في حظ بوجود غفلة ، أو طاعة
بوجود رياء وسمة ، ونحو ذلك^(٥) ، وهذا كله مذموم ، لأنه إما أن

(١) وفي نسخة : والرشد بادي .

(٢) وفي فروينه : وعادي .

(٣) وفي فروينه : ولا تشهد إلى أحد .

(٤) وفي نسخة : هادي .

* العنوان من عمل المحقق

(٥) وفي فروينه : ونحو هذا وذلك .

يوجب عقابا ، أو يوجب حجابا ^(١) .

ومن عرف نعمة العقل : استحي ^(٢) من الله أن يصرف عقله إلى تدبير ما لا يوصله إلى قربه ، ولا يكون سببا لوجود حبه ، والعقل أفضل ما من الله به على عباده ، لأنه سبحانه وتعالى ^(٣) ، خلق الموجودات ، وتفضل عليها بالإيجاد ، وبدوام الإمداد .

فهما نعمتان ماخرج موجود عنهما ، ولا بد لكل مكون منهما .
نعمة الإيجاد ، ونعمة الإمداد ، وربما يفهم من هاهنا قوله تعالى :
« ورحمتي وسعت كل شيء » ^(٤) .

لكن لما اشتركت الموجودات في إيجاد وإمداده ، أراد الحق تعالى أن يميز بعضها على بعض ، ليظهر سعة تعلقات إراداته ، واتسع مشيئته فيميز بعض الموجودات بالنمو كالنبات والحيوان البهي ^(٥) والآدمي ، فظهرت ^(٥) القدرة فيه ظهورا أجلى من ظهورها في الموجودات الغير

(١) وفي نسخة : إما موجب عقابا أو موجب حجابا

(٢) وفي فروينه : واستحي من الله

(٣) الآية : ١٥٦ من سورة الأعراف .

(٤) وفي نسخة (١) البهي .

(٥) وفي فروينه : فظهرت .

نامية ، فلما اشتركت هذه الثلاثة في النمو أفرد الحيوان الآدمي ، () وغير الآدمي ^(١) (بوجود الحياة ، فشارك الآدمي في ذلك الحيوان البهيمي ، فظهر ^(٢) بقدرته فيه ظهورا أجلى من ظهوره في الناميات ، فأراد أن يميز الآدمي عنه ^(٣) فأعطاه العقل وفضله لذلك ^(٤) على الحيوان ، وكمل به نعمته على الإنسان ، وبالعقل ووفوره وإشراقه ونوره ، ثم مصالح الدنيا والآخرة .

فصرف نعمة العقل إلى تدبير الدنيا التي لا قدر لها عند الله ، كفر لنعمة العقل .

وتوجهه إلى الاهتمام بإصلاح شأنه في معاده ^(٥) قياما بوجود شكر المحسن إليه ، والمفيض من نوره عليه ، ^(٦) أحق به وأحرى وأفضل ^(٧) له وأولى .

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته .

(٢) وفي فرويته : وظهر .

(٣) وفي فرويته لم توجد كلمة عنه .

(٤) وفي نسخة : بذلك .

(٥) وفي فرويته : معاملته .

(٦) وفي فرويته : عليه كان أحق به .

(٧) وفي فرويته : وأفضل وأولى .

فلا تصرف عقلك الذى من به عليك فى تدبير الدنيا التى هى كما
أخبر^(١) عنها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله :
« الدنيا جيفة قذرة »^(٢)

وكما قال صلى الله عليه وسلم للضحاك :

ما طعمك ؟ قال :

اللحم واللبن يارسول الله ؟ قال :

ثم يعود إلى ماذا ؟ قال :

ما علمت يارسول الله، قال :

(١) وفى نسخة (١) كما أخبر عنها الرسول صلى الله عليه وسلم .
(٢) ولهذا اكتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون رزقه فى الدنيا
قوتا . فعن أبى هريرة رضى الله عنه فيما أخرجه البخارى ومسلم أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اللهم اجعل رزق آل محمد فى الدنيا
قوتا . وأثبت صلوات الله وسلامه عليه ، الفلاح لمن هدى إلى الإسلام
وكان عيشه كفافا ، فعن فضالة بن عبيد فيما أخرجه الطبرانى فى المعجم
الكبير والحاكم فى المستدرک أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
أفلح من هدى إلى الإسلام وكان عيشه كفافا وفتح به . . وحديث الدنيا
جيفة حديث صحيح رواه أبو هريرة رضى الله عنه .

فإن الله جعل ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا^(١) .

وقال صلى الله عليه وسلم :

« لو كانت الدنيا وزن عند الله جناح بعوضة ، ما سقى كافراً منها شربة ماء^(٢) » .

ومثل من صرف عقله في تدبير الدنيا إلى هذه الصفات صفاتها كمثل من أعطاه الملك سيفاً عظيماً قدره ، مفعماً أمره ، لم يسمح لكثير من رعاياه بمثله ، ليقتل به أعداءه^(٣) ، ويتزين بحمله ، فعمد أخذ هذا

(١) هذا الحديث الشريف، رواه أحمد في مسنده، والطبراني في معجمه الكبير، والبيهقي في الشعب، عن الضحاك بن سفيان ولفظه : « إن الله تعالى جعل ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا ،

(٢) روى الترمذي ، وابن ماجه ، والطبراني في المعجم الكبير ، وأبو نعيم في الحلية عن سهل بن سعد القضاعي في مسند الشهاب ، عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء ، وفي رواية أخرى فيها أخرجه الترمذي عن سهل الساعدي وقال حديث حسن صحيح ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً شربة ماء (٣) وفي نسخة : أعداء .

السيف إلى الجيف ، فجعل يضربها حتى تفلل ظباه^(١) ، وكل شباه ،
وتغير حسنه وسناه ، فحذير إذا اطلع الملك على هذه الحالة منه^(٢) أن
يأخذ السيف منه ، ويعظم عقوبته ، على سوء فعله ، وأن يمنعه من
وجود إقباله .

قد تبين من هذا أن التدبير على قسمين :

تدبير محمود ، وتدبير مذموم .

فالتدبير المحمود : هو ما كان تدبيرا بما يقربك^(٣) من الله ،
كالتدبير في براءة الذمم^(٤) من حقوق المخلوقين ، إما وفاء ، وإما
استحلالا ، وتصحيح التوبة إلى رب العالمين ، والفكرة فيما يؤدي إلى
قمع الهوى المردى ، والشيطان المغوى وكل ذلك محمود لا شك فيه ،
ولأجل ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« فكرة ساعة خير من عبادة سبعين سنة » .

(١) وفي نسخة : تفلل ضباه .

(٢) وفي نسخة (١) لم توجد كلمة منه .

(٣) وفي نسخة فرويته : لما يقربك إلى الله وكذلك في (١)

(٤) وفي فرويته : في براءة الذمة .

والتدبير للدنيا على قسمين :

تدبير الدنيا للدنيا ، وتدبير الدنيا للآخرة .

فتدبير الدنيا للدنيا : هو أن يدبر في أسباب جمعها افتخارا بها واستكثارا ، وكما زيد فيها شيئا ازداد غفلة واغترارا ، وأماره ذلك أن يشغله عن الموافقة ، ويؤديه^(١) الى المخالفة .

وتدبير الدنيا للآخرة : كمن يدبر المتاجر (والمكاسب^(٢)) والفراسة لئلا كل منها حلالا ، ولينعم بها^(٣) على ذوى الفاقة أفضالا ، وليصون بها وجهه عن الناس اجمالا .
وأماره من طلب الدنيا لله تعالى ، عدم الاستكثار والادخار والإسفاف منها ، والإيثار .

وللزاهد في الدنيا علامتان : علامة في فقدائها، وعلامة في وجودها . فالعلامة التي في وجودها الايثار منها ، والعلامة التي في فقدائها وجود الراحة منها .

(١) وفي فروينه : ويؤديه

(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٣) وفي نسخة أخرى : منها .

فالإيثار شكر لنعمة الوجدان ، ووجود الراحة منها شكر لنعمة
القدان ، وذلك ثمرة الفهم عن الله والعرفان ، لأن الحق تعالى كما قد
ينعم ^(١) عليك بوجودها كذلك قد ينعم بصرفها ، بل نعمته في
صرفها أتم .

قال سفيان الثوري ^(٢) رحمه الله تعالى :

« لنعمة الله فيما زوى عنى من الدنيا ، أتم من نعمته على فيما أعطانى منها ،
وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلى رحمه الله .

-
- (١) وفي فروينه : لأنه كما قد ينعم بوجودها . . الخ .
(٢) هو سفيان بن سعيد الثوري رضي الله تعالى عنه ، وكانوا يسمونه
أمير المؤمنين في الحديث . ولد رضي الله عنه ، سنة سبع وتسعين ،
وخرج من الكوفة إلى البصرة سنة خمس وخمسين ومائة ، وتوفي رضي
الله عنه بالبصرة سنة إحدى وستين ومائة .
كان رضي الله عنه عالم الأمة وعابدها وزاهدها ، وكان يقول :
لا ينبغي للرجل أن يطلب العلم والحديث حتى يعمل في الأدب عشرين
سنة . وكان يقول أيضا : لو أن عبداً عبد الله تعالى بجميع المأمورات
إلا أنه يحب الدنيا إلا نودي عليه يوم القيامة على رؤوس أهل الجمع :
ألا إن هذا فلان بن فلان قد أحب ما أبغض الله تعالى فيكاد لحم وجهه
يسقط من الخجل ، أ هـ .

رأيت الصديق رضى الله عنه فى المنام فقال لى :

أتدرى ما علامة خروج حب الدنيا من القلب ؟ قلت : لا أدرى .
قال : علامة حب الدنيا من القلب ، بذلها عند الوجود^(١) ، ووجود
الراحة منها عند القعد « ا هـ .

فقد تبين من هذا : أن ليس كل طالب للدنيا مذموما ، بل المذموم من
طلبها لنفسه لا لربه ، ولدنياه لا لآخرته .

(الناس على قسمين) *

(فالناس إذن على قسمين :

عبد طلب الدنيا للدنيا ، وعبد طلب الدنيا للآخرة^(٢)) .

وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله يقول :

العارف لا دنياه له ، لأن دنياه لآخرته ، وآخرته لربه « ا هـ .

وعلى ذلك تحمل أحوال الصحابة ، والسلف الصالحين رضى الله عنهم .

فكل ما دخلوا فيه من أسباب الدنيا ، فهم بذلك إلى الله متقربون ،

(٣) وفى نسخة : الوجد .

(٥) العنوان من عمل المحقق .

(٤) ما بين القوسين لم يوجد فى فروينه .

وإلى رضا متسبيون^(١) لا تأصّدون بذلك الدنيا وزينتها ، ووجود لذتها ،
وبذلك وصفهم الحق سبحانه وتعالى بقوله :

« محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار ، رحاء بينهم ،
تراهم ركعاً سجداً ، يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ، سيام في وجودهم
من أثر السجود^(٢) » .

وقال في الآية الأخرى :

« في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو
والأصباح رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وإقام الصلاة
 وإيتاء الزكاة ، يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار^(٣) » .

وبقوله تعالى :

« رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ، ومنهم من
ينتظر ، وما بدلوا تبديلاً^(٤) » .

(١) وفي فروينه : متسبيون .

(٢) الآية : ٢٩ من سورة الفتح .

(٣) الآية : ٣٦ ، ٣٧ من سورة النور .

(٤) الآية : ٢٣ من سورة الأحزاب .

ونظائر هذه الآيات .، وما ظنك بقوم اختارهم ^(٢) الله لصحبة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولواجهة خطابه في تنزيله ، فما أحد من المؤمنين إلى يوم القيامة إلا وللصحابة في عنقه من لا تحصى ، وأياد لا تنسى لأنهم هم الذين حملوا إيانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الحكمة والأحكام ، وبينوا الحلال والحرام ، وفهموا الخاص والعام ، وفتحوا الأقاليم والبلاد ، وقهروا أهل الشرك والعناد .

ويحق ^(٢) ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم :
« أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » ^(٣)
وقد وصفهم في الآية الأولى بأوصاف إلى أن قيل :

-
- (١) وفي نسخة : أمتارهم .
(٢) ما : غير موجودة في فروينه .
(٣) حدث أصحابي كالنجوم . . . رواه الدارقطني وابن عبد البر من طرق أسانيدها كلها ضعيفة ، قال البيهقي : متته مشهور وأسانيداه ضعيفة كما في شروح الشفاء ج ٣ ص ٢٣ ؛ انظر أسد الغابة ج ١ ص ١٧ وفيما أخرجه رزين عن عمر رضي الله عنه مرفوعا : سألت ربي عن اختلاف أصحابي من بعدى ، فأوحى إلى يا محمد ، إن أصحابك عندى بمنزلة النجوم من السماء بعضها أقوى من بعض ولكل نور ، فمن أخذ بشيء مما هم عليه من اختلافهم فهو عندى على هدى () ، وقال : أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم (كذا في جمع الفوائد ج ٢ ص ٢٠١) انظر حياة الصحابة ج ١ ص ١٣

« يبتغون فضلا من الله ورضوانا »

(فقد أخبر سبحانه ^(١)) وهو المطلع (على أسرارهم العالم بهم ^(٢))
في سرهم واجهارهم ، أنهم ما ابتغوا بما حاولوه ^(٣) الدنيا ، ولم يقصدوا
بذلك إلا وجه الله الكريم ، وفضله العظيم ، وقد قال سبحانه
وتعالى فيهم :

« واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون
وجهه ^(٤) »

فقد أخبر سبحانه : أنهم لا يريدون سواه ، ولا يقصدون إلا إياه .
وقال في الآية الأخرى :

« يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع
عن ذكر الله ^(٥) »

(١) ما بين القوسين نصه في فروينه (دل ذلك من قوله سبحانه

(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه (على أسرار العالم)

(٣) وفي نسخة : بما قالوه .

(٤) الآية : ٢٨ من سورة الكهف

(٥) الآية : ٣٧ من سورة النور

إشارة إلى أنه قد طهر أسرارهم ، وكل أنوارهم ، فلذلك لا تأخذ الدنيا (قلوبهم ، ولا تأخذ ش وجه إيمانهم وكيف تأخذ الدنيا ^(١)) من قلوب ملأها بحبه ، وأشرف فيها أنوار قربه ، وقد قال سبحانه وتعالى :
« إن عبادى ليس لك عليهم سلطان ^(٢) ؟ »

فلو كان للدنيا على قلوبهم سلطان لكان للشيطان على قلوبهم أيضا ، إذ لا يمكن الشيطان أن يصل إلى قلوب أشرقت فيها أنوار الزهد ، وكنست من أوساخ الرغبة .
فقوله سبحانه وتعالى :

« إن عبادى ليس لك عليهم سلطان » أى ليس لك ولا لشيء من الأكوان على قلوبهم سلطان ، لأن سلطان عظمى فى قلوبهم يمنعهم أن يكون على قلوبهم سلطان لشيء دونه .

فأثبت الحق سبحانه وتعالى ، لهم فى هذه الآية : أنهم لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، ولم ينفع عنهم أنهم لا يتجرون ولا يبيعون ، بل فى الآية ما يدل على جواز البيع والتجارة ، من فحوى

(١) ما بين القوسين غير موجود فى فروينه .

(٢) الآية : ٤٢ من سورة الحجر

الخطاب إذا تدبرته (١) ، تدبر أولى الألباب . ألم تسمع قوله تعالى :
« وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ؟ »

فلونهاهم عن الغنى ، لنهاهم عن التسبب المؤدى إليه وهو التجارة
والبيع ، ألا ترى أنه قال :
« وإيتاء الزكاة ؟ »

فإيجابه الزكاة عليهم دليلا على أن هؤلاء الرجال التى هذه الأوصاف
أوصافهم ، قد يكون منهم أغنياء ولا يخرجهم عن المدحة غناهم ، إذا
قاموا فيه بحقوق مولاهم .
قال عبد الله بن عتبة :

كان لعثمان (٢) بن عفان رضى الله عنه يوم قتل عند خازنه مائة

(١) وفى فرونيه : إذا تدبر . الخ والأصح تدبرته تدبر أولى
الألباب .

(٢) هو عثمان بن عفان رضى الله عنه ، الصحابى الجليل الذى يجتمع نسبه
مع النبي صلى الله عليه وسلم فى عبد مناف ، وسمى ذا النورين لجمعه بين بنتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، رقية ، ثم أم كلثوم ، وحاصروه تسعة وأربعين =
(م ١٢ التوير)

ألف وخمسون ألف دينار وألف ، وألف درهم ، وخلف ضياعا بين
أريس وخير ، ووادي القرى ، قيمته مائتا ألف دينار .

وبلغ ثمن مال الزبير ^(٢) رضى الله عنه خمسين ألف دينار ، وترك
ألف فرس وألف مملوك .

= يومًا ثم قتلوه صبرا ، والمصحف مفتوح بين يديه ، وهو يقرأ . كان
رضى الله عنه شديد الحياء حتى أنه ليكون في البيت والباب مغلق عليه
فما يضع عنه الثواب عند الغسل ليفيض عليه ، يمنعه الحياء أن يقيم صلبه
وكان يصوم النهار ويقوم الليل إلا هجعة من أوله ، وكان يختم القرآن في
كل ركعة كثيرا وكان يطعم الناس طعام الإمارة ، ويدخل بيته فيأكل
الحل والزيت . وكان يردف خلفه غلامه أيام خلافته .

ولا يستعيب ذلك . وكان إذا مر على المقبرة بكى حتى بل لحيته ،
رضى الله عنه ، ومناقبه كثيرة مشهورة لا يتسع المجال لسردها ، اهـ

(٢) هو الإمام الزبير بن العوام رضى الله عنه ، ويجتمع نسبته مع
النبي صلى الله عليه وسلم ، في قصة ، وقاتل يوم بدر قتالا شديدا ، حتى
كان الرجل يدخل يده في الجراح من ظهره وعاتقه . ولما حضرته الوفاة
كان عليه دين كثير وليس له مال فقالوا له : ما تفعل في دينك ؟ فقال
لأولاده قولوا : يا مولى الزبير ، اقض دينه ، فقضاه الله تعالى عنه
جميعه ، اهـ .

وخلف عمرو بن العاص ^(١) رضى الله عنه ثلاثمائة ألف دينار .
وغنى عبد الرحمن ^(٢) بن عوف رضى الله عنه ، أشهر من أن
يذكر « ١ »

(١) هو عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم بن
عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤى القرشى النهمى . وقصة إسلامه كما
أخرج ابن اسحاق عن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال فى حديث طويل :
(. . . خرجت عامدا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأسلم فلقيت
خالد بن الوليد وذلك قبيل الفتح وهو مقبل من مكة فقلت : أين أباسلطان ؟
فقال : والله لقد استقام الميسم ، وإن الرجل لنبى ، اذهب والله أسلم
فتى متى ؟ قال : قلت : والله ماجئت إلا لأسلم ، قال : فقدمنا المدينة
على النبي صلى الله عليه وسلم ، فتقدم خالد بن الوليد فأسلم وبايع ، ثم
دنوت فقلت : يا رسول الله ! إني أبايعك على أن تغفرلى ما تقدم من ذنبى
ولا أذكر ما تأخر . قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(يا عمرو بايع فإن الإسلام يجب ما كان قبله ، وإن الهجرة تجب
ما كان قبلها ، قال : فبايعته ثم انصرفت) كذا فى البدايه ج٤ ص ١٤٢ .

(٢) هو أبو محمد عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ورحمه ،
ويجتمع نسبه مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فى كلاب بن مرة . كان رضى
الله عنه ، يتصدق بالسبعمائه راحلة . وروى أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم عممه بيده وسدلها بين كتفيه وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم =

وكانت الدنيا في أكفهم لاقى قلوبهم ، صبروا عنها ^(١) حين فقدت
وشكروا الله ^(٢) حين وجدت .

وإنما ابتلاهم الحق سبحانه وتعالى بالفاقة في أول أسرهم حتى تكمت
أنوارهم ، وتظهرت أسرارهم ، فبذلها لهم لأنهم لو أعطوها قبل ذلك ،
فأعلمها كانت آخذة منهم ، فلما أعطوها بعد التمكن والرسوخ في اليقين
تصرفوا فيها تصرف الخازن الأمين ، وامثلوا قوله ^(٣) تعالى :

« وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ^(٤) »

ومن هاهنا يفهم منهم عن الجهاد في أول الأمر بقوله تعالى لهم :

== خلفه . وقال : إنه عبد صالح . وكان رضى الله عنه من شدة خوفه
وتواضعه لا يعرف من بين عبيده . توفي سنة اثنتين وثلاثين ، ودفن
بالبقيع رضى الله تعالى عنه « ١٥ - انظر الطبقات الكبرى للإمام
الشعراني رضى الله عنه ج ١ ص ١٩ .

(١) وفي فرويته : صبروا عليها .

(٢) وفي نسخه أخرى : شكروا الله عليها .

(٣) وفي فرويته : امثلوا قول الله تعالى .

(٤) الآية : ٧ من سورة الحديد .

« فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره (١) »

لأنه لو أتيح لهم الجهاد في أول الإسلام ، ففعل الذي هو حديث عهد بالإسلام لو أطلق لهم الجهاد أن يكون انتصاره لنفسه من حيث لا يشعر ، حتى كان على رضى الله عنه ، إذا ضرب أميل ، حتى تبرد تلك الضربة ، ثم يضرب بعد ذلك خشية أن يضرب عقبها (٢) ، فيكون في ذلك مشاركة من حظه ، وذلك لمعرفته رضى الله عنه لمسائس النفوس وكائنها وعظم حراستهم لقلوبهم ، وتخليص أعمالهم واشفاقهم أن يكون في عملهم شيء لم يرد به وجه الله تعالى .

فكانت الدنيا في أيدي الصحابة رضى الله عنهم ، لاقى قلوبهم ، ويدل على ذلك خروجهم عنها ، وإيثارهم بها ، وهم الذين قال الحق فيهم :

« ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (٣) »

حتى أنهم أهدي لإنسان منهم رأس شاة فقال : « فلان أحق بها

(١) الآية : ١٠٩ من سورة البقرة :

(٢) وفي فرويته : أن يضرب عقيبها فتكون . . .

(٣) الآية : ٩ من سورة الحشر .

منى ^(١) » ثم قال الآخذ ^(٢) لها كذلك ، فما زالوا يتهادونها إلى أن عادت إلى الذى ^(٣) أهداها أولا بعد أن طافت على سبعة أو نحوهم .

ويكفيك في ذلك : خروج عمر رضى الله عنه ، عن نصف ماله ،
وخروج أبى بكر الصديق رضى الله عنه ، عن ماله كله ، وخروج عبد
الرحمن بن عوف رضى الله عنه عن سبعمائة بعير موفرة الأجمال ،
وتجهيز عثمان رضى الله عنه جيش المسرة إلى غير ذلك من حسن ^(٤)
أفعالهم ، وسنى أحوالهم .

وتضمنت الآية الأخرى وهى قوله سبحانه وتعالى :

« رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فمنهم من قضى نحبه ، ومنهم
من ينتظر ، وما بدلوا تبديلا ^(٥) » . الإخبار عنهم بسر الصدق الذى
لا يطلع عليه أحد إلا الحق سبحانه وتعالى ، وذلك ثناء عظيم ، وفخر جسيم .

(١) وفى فروينه : لم توجد كلمة منى .

(٢) وفى نسخة : ثم قال كذلك الآخذ لها .

(٣) وفى نسخة : عادت للذى .

(٤) وفى فروينه : لم توجد كلمة : حسن .

(٥) الآية : ٢٣ من سورة الأحزاب

لأن ظواهر الأفعال قد تلبس فيها الأحوال فيما يرجع إلى علم العباد .
فتضمنت الآيات ، التزكية لظواهرهم وسرائرهم ، وإثبات محامدهم
ومفاخرهم .

فقد تبين من هذا : أن تدبير الدنيا على قسمين :
تدبير الدنيا للدنيا ، كما هو حال أهل القطيعة الغافلين .
وتدبير الدنيا للآخرة ، كحال الصحابة المكرمين ، والسلف
الصالحين .

ويدلك على ذلك قول عمر رضى الله عنه :
« إني لأجهز الجيش وأنا في صلاتي » .
لأن تدبير عمر رضى الله عنه ، على المعاينة والمواجهة ، فهو إذا
تدبير لله (١) فلذلك لم يكن قاطعا وصلاته ولا منقصا من كمالها .
فإن قلت : قد زعمت أن ليس منهم من يريد الدنيا وأنزل الحق
سبحانه وتعالى في شأنهم يوم أحد :
« منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة (٢) » ، حتى

(١) وفي فروينه : فهو إذا تدبير الله .
(٢) الآية : ١٥٢ من سورة آل عمران .

قال بعض الصحابة رضى الله عنهم :

« ما كنا نظن أن أحدا منا يريد الدنيا حتى نزل قوله تعالى

« منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة » ١ .

فاعلم وفقك الله لفهم عنه ، وجعلك من أهل الاستماع منه ، أنه
يجب على كل مؤمن . أن يظن بالصحابة الظن الجميل ، وأن يعتقد فيهم
الإعتقاد الفضيل ، وأن يلتبس لهم أحسن الخارج في أقوالهم وأفعالهم ،
وفي جميع أحوالهم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبعد وفاته ،
لأن الحق سبحانه وتعالى لما زكاهم تزكية مطلقة لم يقيد بها بزمن دون
زمن ، وكذلك تزكية رسول الله عليه الصلاة والسلام لهم بقوله :
« أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم »^(١) .

وعن هذه الآية جوابان : أحدهما :

منكم من يريد الدنيا للآخرة ، كالذين أرادوا الغنيمة ليعاملوا
الله بما يأخذونه منها ، بذلا وإيثارا [ومنكم من لم يكن ذلك مراده^(٢)]
إنما كان مراده تحصيل فضل الجهاد لا غير ، فلم يلبسوا على الغنائم ،
ولم يلتفت إليها .

(١) سبق تخريجه والتعليق عليه

(٢) ما بين القوسين ورد في فروينه [ومنكم من لم يكن مراده ذلك]

فمنهم القاضل ، ومنهم الأفضل ، ومنهم الكامل ، ومنهم الأكمل .

الجواب الثانى : أن السيد يقول لعبده ماشاء وعلينا أن نتأدب مع عبده لثبوت نسبته منه ، فليس كل^(٢) مخاطب السيد به عبده ينبغى [أن ننسبه لالعبد ، ولا] أن نمخاطبه به ، إذ للسيد أن يقول لعبده ماشاء تحريضا لعبده ، وتنشيطا لهمة وقصده ، وعلينا أن نلزم حدود الأدب معه .

وإن تصفحت الكتاب العزيز وجدت فيه كثيرا ، منها :

سورة عبس ، حتى قالت عائشة رضى الله عنها :

« لو كان رسول الله عليه الصلاة والسلام ، كائما شيئا من الوحى ،
لكتم هذه السورة »

فقد تقرر من هذا أنه ليس إسقاط التقدير الممدوح ، ترك الدخول فى أسباب الدنيا ، والفكرة فى مصالحها ليستعين بذلك على طاعة

(١) وفى فروينه : فليس كل ما مخاطب .

(٢) ما بين القوسين لم يرد فى فروينه .

مولاه^(١) ، والعمل لأخراه ، وإنما التدبير المنهى عنه ، هو التدبير فيها لها .

وعلاوة ذلك : أن يعصى الله تعالى من أجلها ، وأن يأخذها كيف كان من حلها ، أو غير^(٢) حلها .

(ذم الأشياء ومدحها) *

فائدة : اعلم أن الأشياء إنما تذم وتمدح بما تؤدي إليه .

فالتدبير المذموم : ما شغلك عن الله ، وعطالك عن القيام بخدمة^(٣) الله ، وصدك عن معاملة الله .

والتدبير الحمود : هو ما ليس كذلك ، مما يؤديك إلى القرب من الله تعالى ، ويوصلك إلى مرضاة الله .

وكذلك الدنيا : ليست تذم باسان الإطلاق ، ولا تمدح كذلك ،

(١) وفي فروينه : على الطاعة لمولاه .

(٢) وفي نسخة : من حلها ومن غير حلها .

(٣) العنوان من عمل المحقق .

(٢) وفي فروينه : بخدمته تعالى .

وإنما المذموم منها ما شغلك عن مولاك ، ومنعك الاستعداد لأخراك .
كما قال بعض العارفين :

« كل مشغلك عن الله من أهل ، ومال ، وولد ، فهو عليك مشثوم »

والممدوح ما أعانك على طاعته ، وأنهضك إلى خدمته » اهـ .

وبالجملة : ما وقع المدح به فهو ممدوح في نفسه ، وما وقع الذم به
فهو مذموم في نفسه :

وقد جاء عن رسول الله عليه الصلاة والسلام :

« الدنيا جيفة قذرة مذرة » .

وقال صلى الله عليه وسلم :

« الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله ، وما والاه ، وعالم
أو متعلم ^(١) » .

(١) الحديث رواه أبو هريرة رضي الله عنه .

وقد ورد هذا الحديث بعدة روايات نذكر منها :

روى الترمذى وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم : الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله

مسيحانه ، وما والاه ، أو معلما أو متعلما . وقال الترمذى حسن غريب =

وقال صلى الله عليه وسلم :

== ومنها : ما أخرجه الترمذى ، وابن ماجه ، عن أبى هريرة رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« إن الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه ، وعالما أو متعلبا ، .

ومنها : ما أخرجه الترمذى أيضا ، وابن ماجه ، والبيهقى فى الشعب عن أبى هريرة ، والطبرانى فى المعجم الأوسط عن ابن مسعود رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله ، وما والاه ، وعالما ، ومتعلبا ، .

ومنها : ما رواه الطبرانى فى المعجم الكبير عن أبى اندر داء رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول .

« الدنيا ملعونة ملعون ما فيها ، إلا ما ابتغى به وجه الله تعالى ، .

ومنها : ما رواه أبو نعيم فى الحلية ، « والضياء » عن جابر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان منها لله عز وجل ، .

« إن الله جعل ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا ^(١) »

فهذه الأحاديث تقتضى ذمها ، وتنفيير العباد عنها .

وجاء عنه صلى الله عليه وسلم :

« لا تسبوا الدنيا فتعمت مطية للؤمن ، عليها يباغ الخير ، وبها
ينجو من الشر ^(٢) »

فالدنيا التى لعنها رسول الله عليه الصلاة والسلام : هى الدنيا الشاغلة
عن الله تعالى : ولذلك استثنى فى الحديث فقال :

« إلا ذكر الله ، وما والاه ، وعالم ، أو متعلم »

فبين عايه الصلاة والسلام . أن هذا ليس من الدنيا .

وقرله عليه الصلاة والسلام : « لا تسبوا الدنيا »

(١) هذا الحديث رواه أحمد فى مسنده ، والطبرانى فى معجمه الكبير
والبيهقى فى الشعب عن الضحاك بن سفيان .

(٢) وقريب منه ما رواه الإمام مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه :
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر) .

أى التى توصلكم إلى طاعة الله ، ولذلك قل صلى الله عليه وسلم :
« ففعلت مطية المؤمن »

فمدحها من حيث كونها مطية ، لا من حيث أنها دار اغترار
ووجود أوزار .

وإذا قد علمت هذا فقد فهمت أن إسقاط التدبير ليس هو الخروج
عن الأسباب حتى يعود الإنسان ضيعة ^(١) فيكون كلا على الناس ،
فيجهل حكمة الله فى إثبات الأسباب ، وارتباط الوسائط .

وقد جاء عن عيسى عليه السلام : أنه مر بمتجبد فقال له :
من أين تأكل ؟

فقال : أخى يطعمنى .

فقال : أخوك أعبد منك »

أى أخوك وإن كان فى سوقه ، أعبد منك ، لأنه هو ^(٢) الذى
أعانك على الطاعة ، وفرغك لها ^(٣) .

(١) وفى فرونيه : ويكون .

(٢) كلمة هو : لم توجد فى فرويته

(٣) وفى نسخة أخرى : وفرغك لها .

وكيف يمكن أن ينكر الدخول في الأسباب بعد أن جاء قوله تعالى :

« وأحل الله البيع وحرم الربا (١) » .

وقوله :

« وأشهدوا إذا تباعتم (٢) ؟ »

وقوله عليه الصلاة والسلام :

(أحل ما أكل المرأ من كسب يمينه ، وإن داود نبي الله كان .

يا كل من كسب يمينه (٣) ؟

(١) الآية : ٢٧٥ من سورة البقرة .

(٢) الآية : ٢٨٢ من البقرة .

(٣) وفي رواية أخرى فيما أخرجه البخارى في صحيحة ، وأحمد في

مسنده عن المقدار بن معديكرب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (ما أكل أحد طعاما قط ، خيرا من عمل يديه ، وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده)

وفى ما أخرجه أحمد في مسنده ، والطبرانى في المعجم الكبير ، والحاكم في المستدرك ، عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أطيب الكسب عمل الرجل بيده ، وكل بيع مبرور) . وفيما روى =

وقوله عليه الصلاة والسلام :

« أفضل الكسب عمل الصانع بيده إذا نصح ^(١) »

وقال صلى الله عليه وسلم :

« التاجر الأمين الصدوق المسلم ، مع الشهداء يوم القيامة ^(٢) »

عن عائشة رضي الله عنها فيما أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وغيرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (إن أطيب ما يأكل المرء من كسبه وإن ولده من كسبه) .

(١) ويشهد لصحة هذا الحديث الشريف حديث : (ما أكل أحد طعاما قط خيرا من عمل يده . . الخ . وحديث :
(أطيب الكسب عمل الرجل بيده الخ)

(٢) هذا الحديث الشريف رواه ابن ماجه ، والحاكم في المستدرک عن ابن عمر رضي الله عنهما . وفي رواية أخرى : أخرج الترمذی والحاكم في المستدرک عن أبي سعيد رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« التاجر الصدوق الأمين ، مع النبيين ، والصديقين ، والشهداء)

وفي رواية أخرى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم =

فكيف يمكن أحد بعد هذا أن يذم الأسباب ؟
لكن المذموم منها ما شغلك عن الله ، وصدك عن معاملته .
ولو تركت هذه ^(١) الأسباب ، وغفلت عن الله وبالتجريد
كنت مذموما أيضا .

وليست الآفات داخلة على المنسبيين فحسب ، بل قد تدخل على
المتجربين ، كما تدخل على المنسبيين .

« لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم »
بل قد يكون دخولها على المتجربين أشد ، إذ الآفات الداخلة
على المنسبيين دخول في الدنيا مع عدم الدعوى منهم ، ظاهرهم
كباطنهم ، مع اعترافهم بالتقصير ، ومعرفتهم بفضل المتفرغين لطاعة
الله عليهم وآفات المتجربين ربما كانت عجبا ، أو كبرا ، أو رباه ،
أو تصنعا ، أو تزيينا للخلق بطاعة الله استجلابا لما في أيديهم .

= (التاجر الصدوق لا يحجب من أبواب الجنة) رواه البخاري وفي
رواية أخرى أيضا ، عن أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (التاجر
الصدوق تحت ظل العرش يوم القيامة) رواه الأصبهاني في ترغيبه ،
والديلمي في مستند الفردوس .
(١) وفي فرونيه : لم توجد كلمة هذه .

وقد تكون الآفات (١) اعتمادا ، واستنادا إلى الخلق ، وأمانة ذلك :
ذمه للناس ، إذا لم يكرموه ، وعتبه عليهم إذا لم يخدموه .
فالمنفعة في الأسباب مع الغفلة ، أحسن حالا من هذا بكثير (٢) .
أحسن الله منا النيات ، وطهر نفوسنا من الآفات بفضله وكرمه .
(الموازنة بين المتجرد والمتسبب *)

فصل :

لعلك (٣) تفهم من هذا الكلام أن المتجرد والمتسبب في رتبة
واحدة ، وليس الأمر كذلك ، ولن يجعل الله من تفرغ لعبادته ، وشغل
أوقاته به ، كالداخل في الأسباب ، ولو كان فيها متقنا .
فالمسبب وللمجرد ، إذا استوى مقامهما من حيث المعرفة بالله ،
فالمجرد أفضل ، وما هو فيه أعلى وأكمل .
ولذلك قال بعض العارفين :

• العنوان من عمل المحقق

- (١) وفي فروينه لم توجد كلمة الآفات .
(٢) وفي نسخة : لم توجد كلمة : بكثير .
(٣) وفي فروينه . ولعلك .

« مثل المتسبب والمتجرد كعبدین للملك ، قال لأحدهما :
اعمل وكل من كسب يدك • وقال للآخر :
الزم أنت حضرتی وخدمتی وأنا أقوم لك بما تريد •
فهذا قدره عند السيد أجمل ، وصنعه به ذلك على العناية
به أدل •

ثم إنه قلما تسلم^(١) من المخالفة ، أو تصفو لك الطاعات^(٢) مع
الدخول في الأسباب ، لاستئزازها لمعاشرة الأضداد ومخالطة أهل
الغفلة والعناد •

وأشد ما يعينك على الطاعات رؤية للطيعين ، وأشد ما يدخل بك
في الذنب رؤية المذنبين • كما قال عليه الصلاة والسلام :
« المرء على دين خليله ، فلينظر أحداً من يخالک^(٣) » •

(١) كلمة من ، لم توجد في فروينه •

(٢) وفي نسخة : يسلم ولعل الأصح تسلم •

(٣) وفي فرونيه : تصفو لك من الطاعات •

(٤) هذا الحديث النبوي الشريف أخرجه أبوداود والترمذي وحسنه
الحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح إن شاء الله •

قال الشاعر :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى
فإن كلن ذا شرف فجانبه سرعة وإن كان ذا خير فقارنه تهتدى^(١)
والنفس من شأنها التشبه والمحاكاة ، والتزين بصفات من
قارنها والمضاهاة .

فصحة لك للغافلين معونة لها على وجود الغفلة ، إذ الغفلة ملائمة لها
من أصل الوضع ، فكيف إذا انضم إلى ذلك سبب مخالطة الغافلين ؟ .
وقد تجد من نفسك أيها الأخ وفقك الله ، أنه لا يستوى^(٢) حالة
خروجك من منزلك ، وعودك إليه ، وأنت في حين خروجك تغاب عليك
الأنوار ، وشرح الصدر والعزم على الطاعة والزهد في الدنيا ، فتجدك إذ
رجعت لست كذلك ، ولا فيما هنالك ، وما ذاك إلا لدنس المخالطة^(٣)
وانتماس القلوب في ظلمة الأسباب ، ولو^(٤) كانت الأسباب
والمعاصي إذا ذهبت ذهب أثرها لم تعوق القلوب عن المسير إلى الله تعالى

(١) هذا البيت من الشعر لم يوجد في فرويته .

(٢) وفي فرويته : لا يستوى في الزهد حاله . . . الخ .

(٣) وفي فرويته : المخالفة .

(٤) وفي نسخة : فلو .

بعد انفصالها ^(١) ، ووجود زوالها ، وإنما ذلك كالنار ، فربما انقضى الإيفاد
وبقى السواد .

ويحتاج المتسبب إلى شيئين : علم ، وتقوى .
فالعلم يعلم به الحلال والحرام ، والتقوى تصده عن ارتكاب الآثام .
فأما حاجته إلى العلم : فإنه يحتاج إلى الأحكام المتعلقة بالمعاملة ، بيناً
وسلماً وصرفاً ، وما يتعلق بذلك مع ما يحتاج إليه من أحكام الواجبات
والفروض المعينات .

(ما ينبغي للمتسبين أن يلتزموه) *

تنبيه واعلام : أمور ينبغي للمتسبين أن يلتزموها :
الأول : ربط العزم مع الله تعالى قبل الخروج من المنزل على العفو
عن المسيئين إليه ، إذ الأسواق محل الخصمة والمقاولة . ولذلك قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم ، كان إذا خرج من بيته قال
« اللهم ^(٢) إني تصدقت بعرضي على المسلمين » .

(١) وفي نسخة أخرى : بعد اتصالها .

(*) العنوان من عمل المحقق .

(٢) وفي فروينه : اللهم إني قد تصدقت .

الثاني : ينبغي له ^(١) أن يتوضأ ويصلي قبل خروجه ، ويسأل الله السلامة في مخرجه ذلك ، فإنه لا يلدرى ماذا يقضى عليه ، وإن أخرج إلى السوق كالمخرج ^(٢) إلى المصاف .

فينبغي له أن يلبس من الاعتصام بالله تعالى ، والتبركل عليه ، دروعاً صائنة تقيه سهام الأعداء .

« ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم » ^(٣) .

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه » ^(٤) .

الثالث : ينبغي له إذا خرج من منزله أن يستودع الله أهله ومسكنه ، وما فيه ، فإنه حري أن يحفظ ذلك عليه ، وليذكر قوله تعالى :

« فالله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين » ^(٥) .

وليذكر قوله عليه الصلاة والسلام :

(١) وفي نسخة كلمة له لم توجد .

(٢) لم . . غير موجودة في فروينه .

(٣) الآية : ١٠١ من سورة آل عمران .

(٤) الآية : ٣ من سورة الطلاق .

(٥) الآية : ٦٤ من سورة يوسف .

« اللهم أنت الصاحب في السفر ، والخليفة في الأهل
والمال ^(١) » .

فإنه إذا استودعهم الله ^(٢) ، فخرى أن يرجع فيجدهم كما
يجبون .

سافر بعضهم وكانت زوجته حاملا ، فحين سافر قال :

« اللهم إني استودعتك ما في بطنها » .

فتوفيت زوجته في غيبته ، فلما قدم من سفره ، سأل عنها
ف قيل له ^(٣) :

توفيت وهي حامل .

ف لما كان الليل ، رأى نورا في المقابر فتبعه ، فإذا هو في قبرها
وإذا بالصبي يرضع من ثديها ، فهتف به هاتف ، يا هذا :
إنك ^(٤) استودعتنا الولد فوجدته ، أما لو استودعتكما ^(٥) لو جدتهما

(١) هذا الحديث الشريف رواه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
أنظر كتاب المشارق ص ٣٤٢ .

(٢) وفي فروينه : لله .

(٣) وفي نسخة فروينه لم توجد كلمة : له .

(٤) كلمة إنك لم توجد في فروينه .

(٥) وفي فروينه وفي نسخة أخرى : لو استودعتنا أمه .

الرابع : يستعجب له إذا خرج من منزله أن يقول :
« بسم الله توكلت على الله ، لاحول ولا قوة إلا بالله » . فإن ذلك
كان ^(١) مؤيسا للشيطان منه .

الخامس : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وليجعل ذلك شكرا
لنعمة : القوة والتقوى ، اللذين وهبهما (المولى له ^(٢)) ، وليذكر قوله تعالى :
(الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ، وأمروا
بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور ^(٣)) .

فمن أمكنه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، بحيث لا يصل
إليه أذى في نفسه أو عرضه أو أماله فهو بمن مكن في الأرض . والوجوب
متعلق به ، وإن كان لا يصل إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا
بالأذى قبل ذلك أو يغلب على خلنه وقوع ذلك بعده سقط عنه الوجوب ،
والإنكار جهنم جاز .

السادس : أن يكون مشيه بالسكينة والوقار لقوله تعالى :

-
- (١) كان : لم توجد في فروينه .
(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .
(٣) الآية : ٤١ من سورة الحج .

« وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا ، وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ^(١) » .

وليس ذلك خاصا بالمشى بل المطلوب منك أن تكون أفعالك كلها تقارنها السكينة ، ويلازمها التثبیت ^(٢) .

السابع : أن يذكر الله تعالى في سوقه ، فإنه قد جاء عنه عليه ^(٣) الصلاة والسلام :

« ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل بين الغازين ، ذاكر الله في السوق كالحي بين الموتى » ^(٤)

(١) الآية : ٦٣ من سورة الفرقان .

(٢) وفي فروينه : التثبیت .

(٣) وفي فروينه : فإنه قد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٤) وفيما أخرجه الإمام البخاري ومسلم ، عن أبي موسى رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(مثل الذي يذكر الله والذي لا يذكر الله ، مثل الحي والميت) .

وفي رواية أخرى : فيما أخرجه الحاكم في المستدرک ، والبيهقي ، عن ابن مسعود رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(ذاكر الله في الغافلين بمنزلة الصابر في الفارين)

وكان بعض السلف يركب بغلته ويأتى إلى السوق فيذكر الله ،
يرجع لا يخرج به إلا ذلك .

الثامن : أن لا يشغله ما هو فيه من المبايعة والمعاش عن النهوض
الصلاة في أوقاتها جماعة . لأنه إذا ^(١) ضيعها اشتغالا بسببه ، استوجب
من ربه ، ورفع البركة من كسبه ، ويستحق ^(٢) أن يراه الحق
بمخطوط نفسه عن حقوق ربه .

وقد كان بعض السلف يكون في صنيعته ، فربما رفع المطرقة
المؤذن فرماها من خلفه لئلا يكون ذلك شغلا بعد أن دعى إلى طاعة
وليذكر إذا سمع المؤذن قوله تعالى :

« يا قومنا أجيئوا داعى الله ^(٣) »

وقوله تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول ، إذا دعاكم
بالحكم ^(٤) »

(١) وفي فرويته : إن

(٢) وفي لسنه : وليستحق .

(٣) الآية : ٣١ من سورة الاحقاف

(٤) الآية : ٢٤ من سورة الانفال .

وقوله تعالى :

« استجبوا لربكم ^(١) »

وقالت عائشة رضي الله عنها :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يكون في بيته يخفض النعل ويعين الخادم ، فإذا نودي للصلاة قام كأنه لا يعرفنا ^(٢)

التاسع : ترك الخلف والاطراء لسلته ، وقد جاء ^(٣) في ذلك الوعيد الشديد وقد قال عليه الصلاة والسلام :

(١) الآية : ٤٧ من سورة الشورى

(٢) وفيما أخرجه الإمام أحمد من حديث عائشة رضي الله عنها :
كان صلى الله عليه وسلم ، يخفض نعله ويرقع ثوبه ، ويعمل في بيته كما
يعمل أحدكم في بيته) . ورجاله رجال الصحيح . ورواه أبو الشيخ بلفظه :
ويرقع الثوب . وللبخاري من حديث عائشة : كان يكون في مهنة أهله
وفي رواية أخرى : أخرج أحمد في مسنده عن عائشة رضي الله
عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم :

كان يخيظ ثوبه ، ويخفض نعله ، ويعمل ما يعمل الرجال في بيوتهم

(٣) وفي فرويته : فقد جاء ،

أحق من أن يرضى الناس ^(١) « والله ورسوله أحق أن يرضوه ^(٢) » .
وقد جاء عنه عليه الصلاة والسلام :

« إن الغيبة أشد من ستة وثلاثين زنية في الإسلام ^(٣) » .

وقال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

« أربعة آداب إذا خلا الفقير المتسبب منها فلا تعبان به ، وإن كان
أعلم البرية .

مجانبة الظلمة - وإيثار أهل الآخرة - ومواساة ذوى الفاقة -
وملازمة الخمس الصلوات ^(٤) في الجماعة » .

وصدق رضى الله عنه :

فإن بمجانبة الظلمة تقع السلامة في الدين ، لأن صحبة الظلمة تكشف
نور الإيمان ، (ومجانبتهم أيضاً ، تكون سبباً للنجاة ^(٥)) من عقوبة الله
تعالى ، لقوله تعالى :

(١) وهذا اقتباس من قول الله تعالى في سورة التوبة : (والله ورسوله
أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين) آية : ٦٢ .

(٢) لم نوفق لما يفيد صحة هذا الحديث رغم ما بذلناه من جهد في
البحث عن تخريجه .

(٣) وفي فرويته : وملازمة الخمس في الجماعة .

(٤) ما بين القوسين نصه في فرويته [ومجانبتهم تكون النجاة] .

« ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار »^(١) .
وقوله « وإيثار أهل الآخرة » أن يكون الفقير^(٢) ، والمتسبب
الغالب عليه التردد إلى أولياء الله ، والاقتباس منهم ، ليتقوى بذلك
على كدرة الأسباب فتتفتح عليه نفحاتهم ، وتظهر عليه بركاتهم ، وربما
وصلت إليه في سببه أمدادهم ، وحفظه من المعصية ودّهم واعتقادهم .
وقوله رضى الله عنه : « ومواساة ذوى الفاقة » وذلك لأنه يجب
على العبد أن يشكر نعمة الله عنده ، فإذا^(٣) فتح لك في الأسباب فاذكر
من أغلقت عليه أبوابها .
واعلم أن الله سبحانه وتعالى ، اختبر الأغنياء بوجودان أهل الفاقة
كما اختبر أهل الفاقة بوجودان الأغنياء :
« وجعلنا بعضكم لبعض فتنة ، أتبعرون وكان ربك بصيرا »^(٤)
ووجود أهل الفاقة من نعمة الله على ذوى الغنى إذ وجدوا من

(١) الآية : ١١٣ من سورة هود .
(٢) وفي فروينه : لم توجد الواو .
(٣) وفي نسخة : وإذا .
(٤) الآية : ٢٠ من سورة الفرقان .

يحمل عنهم أزوادهم إلى الدار الآخرة ، (وإذا وجدوا من إذا أخذ منهم ، أخذ الله منهم ^(١)) « والله هو الغنى الحميد ^(٢) » .

فلو لم يخلق الفقير ^(٣) فكيف كان تقبل منهم صدقاتهم ؟ وأين كانوا يجدون من يأخذها منهم ؟ .

ولذلك قال عليه الصلاة والسلام :

« من تصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله تعالى إلا طيباً ،
كان كأنما يضعها في كف الرحمن يريها له ، كما يربى أحدكم فله أوفصله
حتى إن اللقمة لتعود مثل جبل أحد ^(٤) » .

(١) ما بين القوسين نصه في فرويته [وإذا وجدوا من إذا أخذ مثل
أخذ الله منك] .

(٢) الآية : ١٥ من سورة فاطر .

(٣) وفي فرويته : الفقراء .

(٤) وفي رواية أخرى ، فيما أخرجه البخارى ، ومسلم ، والنسائى ،
وابن ماجه ، عن أبى هريرة رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال : « من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ، ولا يقبل الله إلا
الطيب ، فإن الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربى أحدكم فله حتى
تكون مثل الجبل » . =

ولذلك كان من أشرط الساعة : أن لا يجد الرجل من يقبل صدقته .

وقوله رضى الله عنه : « وملازمته الخمس في جماعة » .

وذلك : أن الفقير ينتسب لما فاته التخلي والتجرد لعبادة الله تعالى ،

فيدخل ^(١) مدخل الخصوص بدوام الخدمة ، وملازمة الموافقة .

فينبغي أن لا تفوته ملازمة ^(٢) الخمس في الجماعة ، ليكون ^(٣)

== وفي رواية أخرى للطبراني في المعجم الصغير عن عباد بن منصور
عن القاسم بن محمد ، عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم :

« إن الله يقبل الصدقات ولا يقبل منها إلا طيبا ، ويقبلها بيمينه ،
ثم يريها لصاحبها كما يري الرجل مهره وفصيله ، حتى إن اللقمة لتصير
مثل أحد » .

وفيما أخرجه الترمذي عن أبي هريرة رضى الله عنه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم :

« إن الله تعالى يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيريها لأحدكم كما يري
أحدكم مهره حتى إن اللقمة لتصير مثل أحد » .

(١) وفي فروينه : فتدخل .

(٢) وفي نسخة فروينه لم توجد كلمة : ملازمة .

(٣) وفي فروينه : لتكون .

ملازمته لها سبباً لتجديد الأنوار ، وموجباً لوجود الاستبصار ، وقد قال عليه الصلاة والسلام :

« تفضل صلاة الجماعة على صلاة الفذ بخمس وعشرين درجة (١) »

(١) هذا الحديث أخرجه البخارى وأحمد فى مسنده ، وابن ماجه ، عن أبى سعيد رضى الله عنه ، ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بخمس وعشرين درجة . اهـ وأخرجه مسلم فى صحيحه : عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(صلاة الجماعة تعدل خمسا وعشرين من صلاة الفذ) اهـ

وأفضلية صلاة الرجل فى جماعة يشرحها الحديث التالى :

أخرج أحمد فى مسنده ، والبخارى ومسلم فى صحيحيهما ، وأبو داود والترمذى ، وابن ماجه ، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(صلاة الرجل فى جماعة تُضَعَّفُ على صلاته فى بيته وفى سوقه

خمسا وعشرين ضعفاً ، وذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء ، ثم خرج

إلى المسجد لا يخرج به إلا الصلاة ، لم يخط خطوة إلا رفع له بها درجة ،

وحط عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد ، فإذا دخل المسجد كان فى صلاة =

(م ١٤ التنوير)

وفي الحديث الآخر : « يسبع وعشرين جزء (٢) »
ولو شرع للعباد أن يصلي كل إنسان (٣) في حانوته ، وداره ،
لتعطلت المساجد التي قل فيها الحق سبحانه وتعالى :
« في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ، يسبح له فيها بالقدر

== كانت الصلاة تحبسه ، وتصلي الملائكة عليه ، مادام في مجلسه الذي
يصلي فيه ، يقولون اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه ، اللهم تب عليه ، ما لم يؤذ
فيه ، أو يحدث فيه) ويؤكد هذه الأفضلية المتضاعفة ، مارواه أبو دارد
وعبد بن حميد ، وأبو يعلى في مسنده ، وابن حبان في الصحيح ، عن أبي
سعيد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته وحده خمسا وعشرين درجة
فإذا صلاها يارضى قى ، فأتم وضوءها ، وركوعها ، وسجودها ، بلغت
خمسين صلاة ،

(٢) وأما رواية حديث : يسبع وعشرين جزء ، فقد روى مالك فيها
أخرجه أحمد في مسنده ، والبخاري ، ومسلم ، والترمذي ، والنسائي ،
وابن ماجه . عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة ، اه
(٣) وفي فروينه أن يصلي كل منهم .

ولأصال ، رجال لاتلبيهم تجارة ، ولا بيع عن ذكر الله (١) ،
ولأن في ملازمة الصلاة جماعة (٢) اجتماع القلوب ، وتناصرها ،
والقائمها ورؤية المؤمنين واجتماعهم .
وقد قال صلى الله عليه وسلم :
يد الله مع الجماعة (٣) »

ولأن الجماعة إذا اجتمعت انبسطت بركات قلوبهم على من حضرم
وامتدت أنوارهم لمن شهدهم ، وكان اجتماعهم وتضامهم كالجيش إذا
اجتمع وتضام كان ذلك سببا في وجود نصرته ، وهو أحد التوارين في قوله تعالى
» إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص (٤) »

-
- (١) الآية : ٣٦ ، ٣٧ من سورة النور
(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه [ولأن ملازمته الصلاة في جماعة]
وكذلك في نسخته (١)
(٣) حديث صحيح أخرجه الترمذى عن ابن عمر رضى الله عنهما
ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
» إن الله تعالى لا يجمع أمتى على ضلالة ، ويد الله على الجماعة ، ومن
شد إلى النار ، اه
(٤) الآية : ٤ من سورة الصف .

« من غَض بصره فتح الله بصيرته . »

استحقاق :

عائِكَ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُ بَغْضَ طَرَفِكَ مِنْ حِينَ خُرُوجِكَ إِلَى سَبِيلِكَ ^(١)
إِلَى حِينَ تَرْجِعُ ، وَلْتَذَكَّرْ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى :
« قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا أَفْئِدَتَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ ^(٢)
وَلِيَعْلَمَ أَنَّ بَصْرَهُ نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَلَا يَكُنْ لِنَعْمِ اللَّهِ كُفُورًا (وَأَمَانَةٌ
مِنَ اللَّهِ عِنْدَهُ ، فَلَا يَكُنْ لَهَا خَائِفًا) ^(٣) وَلِيَذَكَّرْ قَوْلَهُ تَعَالَى :
« يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ^(٤) »
وقوله تعالى :

« أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ^(٥) »

• العنوان من عمل المحقق

- (١) وفي نسخة (١) إلى سبيلك وكذلك في فروينه .
(٢) الآية : ٣٠ من سورة النور
(٣) ما بين القوسين نصه في فروينه [وأمانة الله له فلا يكن خائفاً)
وكذلك في نسخة (١)
(٤) الآية : ١٩ من سورة غافر .
(٥) الآية : ١٤ من سورة الحلق .

وإذا أردت أن ترى فاعلم أنه يرى ، وليعلم أنه إذا غص بصره فتتح
الله بصيرته جزاء وفاقا، فمن ضيق على نفسه في دائرة الشهادة ، وسع الله
عليه في دائرة الغيب .

وقال بعضهم :

« ما غص أحد بصره عن محارم الله إلا أوجده نورا^(١) في قلبه يجد
حلاوة ذلك^(٢) »

(التدبير عند أولى البصائر) *

انهطاب :

اعلم أن التدبير مع الله عز وجل عند أولى البصائر إنما هو مخصوصة
لاربوية ، وذلك لأنه إذا (نزل بك أمر تريد رفعه ، أو رفع عنك أمر

* العنوان من عمل المحق

(١) وفي فرويتة : إلا أوجده الله نورا . . .

(٢) يؤيد ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم - عن ربه - فيما
رواه عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : إن النظر سهم من سهام
إبليس مسموم ، من تركه مخافتى أبدلته إيمانا يجد حلاوته في قلبه (
وفيما رواه الحاكم في المستدرک أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
النظرة سهم من سهام إبليس مسمومة ، فمن تركها من خوف الله =

تريد وضعه ، أو تهملت ^(١) بأمر أنت عالم أنه متكفل بذلك ، وقائم به إليك ، كان ذلك منازعة للربوبية ، وخروجاً عن حقيقة العبودية ، واذكر هاهنا قوله سبحانه وتعالى :

«أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نقطة فإذا هو خصيم مبين ^(٢)»

ففي هذه الآية توبيخ للإنسان لما غفل عن أصل نشأته ، وخاصم منشئه ، وغفل عن سر بدايته ، ونازع مبدأه ، وكيف يصلح لمن خلق من نقطة ، أن ينازع الله في أحكامه ، وأن يضادده ^(٣) في نقضه وإبرامه فاحذر رحمك الله التدبير مع الله

واعلم أن التدبير من أشد حجب القلوب عن مطالعة الغيوب ، وإنما التدبير للنفس ينبع من وجود الموائدة لها ، (ولو غبت عنها فناء ،

== أثابه الله إيماناً يجد حلاوته في قلبه ، ويقول أبو الدرداء رضي الله عنه :

« من غرض بصره عن النظر الحرام : زوج من الحور العين حيث أحب ، ومن اطلع فوق بيوت الناس حشره الله يوم القيامة أعمى »

(١) ما بين القوسين جاء في قروينة [أنزل بك أمراً تريد رفعه ، أو رفع عنك أمراً تريد وضعه أو تهملت ...]

(٢) الآية : ٧٧ من سورة يس .

(٣) وفي قروينة : أو أن .

وكنـت بالله بقاء^(١)) لنـيـبـك ذلـك التـدبـير عـن لـنـفـسـك أو بـنـفـسـك ، و ما أقـبـح
عـبـدا جـاهـلا بـأفـعال الله غافـلا عـن حـسـن نـظـر الله ؛ أـم تـسـمـع قـولـه تـعـالـى :
« قل كفى بالله ؟ »^(٢)

فأين الا كـتـفـاء بالله لـعـبـد مـدبـر مـع الله ؟^(٣) ولـو اـكـتـفـى بـتـدبـير الله لـه لـا قـتـطـعـه
ذلـك عـن التـدبـير مـع الله .

« طـرـيـد ان التـدبـير عـلى المتـوجـهـين و السـالـكـين * »

تنبیه وإعلام :

اعـلم أن التـدبـير أ كـثـر طـر يـانـه عـلى العـبـاد المتـوجـهـين ، وأهـل السـلـوك
مـن المـریدین قـبل الرـسـوخ فـى الـیقـین ، و وـجـود اـقـوـة و التـمـكـين ، و ذلـك
لأن أهـل العـقـلة و الإسـاءـة قـد أجـابـوا الشـیـطان فـى الـكـبـائر و الخـالـفـات
و اتـبـاع الشـهـوات ، فـلـیس لـلشـیـطان حـاجـة أن یـدعـوهم إلی التـدبـیر ، و لودعاهم
إلیه (لأجـابـوه بـسـرعة^(٤)) فـلـیس هـو أقـوـى أسـبابـه فـیهم ، إنـما یـدخـل

(١) بما بین القوسین نصه فی فروینة [ولو غبت عنها فنا ، وكنـت
بالله بقاء]

(٢) الآیة : ٤٣ من سورة الرعد .

• العنوان من عمل المحقق

(٣) و فی نسخة أخرى : فلو اکتفی .

(٤) ما بین القوسین لم یوجد فی فروینة .

بذلك على أهل الطاعة والمتوجهين لعجزه عن أن يدخل من غير ذلك عليهم .

فرب صاحب ورد عطله عن ورده ، أو عن الحضور مع الله تعالى فيه هم التدبير والفكرة في مصالح نفسه .

ورب ذى ورد استغفنه الشيطان فألقى إليه دسائس التدبير ليحكر عليه صفاء^(١) وقته ، لأنه حاسدا ، والحاسد أشد ما يكون لك حسدا ، إذا صفت^(٢) لك الأوقات ، وحسنت منك الحالات^(٣) .

ثم إن وساوس التدبير ترد على كل أحد من حيث حاله :
فمن كان تدبيره في تحصيل كفاية يومه أو غده فعلاجه أن يعلم أن الله تعالى قد تكفل له برزقه لقوله تعالى :

« وما من دابة في الأرض إلا على الله وبقائه^(٤) » .

(١) وفى نسخة أخرى : صفا .

(٢) وفى نسخة (١) إذا أصفت لك .

(٣) وفى نسخة (١) الحالات .

(٤) الآية : ٦ من سورة هود

وسياتى بسط القول فى أمر الرزق ، بعد هذا فى باب منفرد^(١) إن شاء الله تعالى .

ومن كان تديره فى دفع ضرر العدو^(٢) الذى^(٣) لا طاقة له به ، فليعلم أن الذى يخافه ناصيته بيد الحق تعالى ، وأنه لا يمنع إلا ما صنعه الحق فيه ، وليذكر قوله تعالى :

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه »^(٤)

وقوله تعالى :

« أليس الله بكاف عبده ، ويخوفونك بالذين من دونه »^(٥)

وقوله تعالى :

(الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل .

فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء ، واتبعوا رضوان

(١) وفى فروينة : مفرد

(٢) وفى فروينة : عدو

(٣) الذى غير موجودة فى نسخة (١)

(٤) الآية : ٣ من سورة الطلاق

(٥) الآية : ٣٦ من سورة الزمر .

الله ، والله ذو فضل عظيم^(١) « واصنع بسمع قلبك إلى قوله تعالى :
« فإذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني^(٢) » .
ولتعلم أن الحق تعالى أولى من استعجيره به فأجار ، لقوله تعالى :
« وهو يجير ولا يجار عليه^(٣) » .

وأولى من استعطفه فحفظ لقوله تعالى :
« فالله خير حافظا وهو أرحم الراحمين^(٤) » .

وإن كان التدبير من أجل ديون حلت لا وفاء^(٥) لها ولا صبر
لأربابها ، فاعلم أن الذي يسرى عليك^(٦) بلطفه من أعطاك ، هو الذي
يسر بلطفه الوفاء هناك .

« هل جزاء الإحسان إلا الإحسان؟ »^(٧) .

(١) الآية : ١٧٣ ، ١٧٤ من سورة آل عمران .

(٢) الآية : ٧ من سورة القصص .

(٣) الآية : ٨٨ من سورة المؤمنون .

(٤) الآية : ٦١ من سورة يوسف .

(٥) وفي فرويته : لا وفا .

(٦) وفي نسخة أخرى : يسر لك .

(٧) الآية : ٦٠ من سورة الرحمن .

« وأف لعبد يسكن لما في يده ، ولا يسكن لما في يد الحق تعالى له
وإن كان التدبير من أجل عائلة تركتهم [وراء ظهرك لاشئ] يقوم بهم
فاعلم أن الذي يقوم بهم^(١) بعد مماتك هو الذي يقوم بهم في حضورك
وغيبتك في حياتك ، واسمع^(٢) ما قال رسول الله عليه الصلاة والسلام :
« اللهم أنت صاحب في السفر ، والخليفة في الأهل^(٣) » .
فالذي ترجوه أمامك هو الذي يرجى لما وراءك ، واسمع قول
بعضهم :

إن الذي وجهت وجهي له هو الذي خلقت في أهلي
لم يخف عنه حالهم ساعة وفضله أوسع من فضلي
وأن^(٤) الله أرحم بهم منك ، فلا تهتم بمن هو في كفالة غيرك .
وإن كان تدبيرك واهتمامك من أجل مرض نزل بك تخاف أن
تتجاوز ساعاته وتمتد أوقاته ، فاعلم أن للبلايا والأسقام أعماراً ، فكما

(١) ما بين القوسين غير موجود في فروينة .

(٢) وفي فروينه : ولتسمع .

(٣) حديث صحيح رواه ابن عمر رضي الله عنهما . عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم

(٤) وفي نسخة أخرى : ولأن الله .

(٥) وفي فروينه : فلا تهتم لمن هو .

لا يموت حيوان إلا عند انقضاء عمره ، كذلك لا تنقضي بليّة حتى
ينقضي ميقاتها . واذكر قوله تعالى :

« فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ^(١) .
وكان ولد لبعض المشايخ فتوفى ^(٢) أبوه وبقي الولد ^(٣) بعده ،
فامتسكت عليه أمداد الوقت ، وكان لأبيه أصحاب قد تفرقوا بالعراق ،
فتفكر ^(٤) ، أي أصحاب أبيه يقصد ؟

ثم أجمع عزمه على أن يقصد أوجههم عند الناس ، فلما قدم عليه
أكرمه وأجل محله ، ثم قال :

ياسيدي ، وابن سيدي ؟ مالذي جاء بك ؟ قال :
توقفت على أسباب الدنيا : فأريد أن تتحدث لي عند أمير البلدة ،
لعل ^(٥) أن يجعلني على جهة من جهاته فيكون فيها ^(٦) تمشية حالي ،
فاطرق الشيخ مليا ، ثم رفع رأسه إليه ، وقال :

(١) الآية : ٣٤ من سورة الاعراف .

(٢) وفي نسخة : توفي .

(٣) كلمة ولد : غير موجوده في فروينه .

(٤) وفي فروينه : ففكر

(٥) وفي نسخة : لعل .

(٦) وفي فروينه : يكون بها

ليس في قدرتي أن أجعل أول الليل سحراً ، أين أنا منك إذا
وليت حكم العراقيين ^(١) ؟
فخرج ولد ذلك ^(٢) الشيخ من عنده ^(٣) متغيظاً ، ولم يفهم ما قال له
الرجل ^(٤) الصالح .

فاتفق أن طلب الخليفة ، من يعلم ولده ، فدل عليه ، وقيل له :
ولد ^(٥) فلان فاحضر لتعليم ولد الخليفة فمكث يعلم ولد الخليفة مدة التعليم
وبجالاته ^(٦) بعد ذلك حتى تكملت أربعين عاماً فتوفي الخليفة واستخلف
ولده الذي كان هذا معلماً له فولاه حكم العراقيين .

وإن كانت الفكرة ^(٧) لأجل زوجة أو أمة فقدتها ، كانت

-
- (١) وفي نسخة (ا) العراقيين .
 - (٢) ذلك : غير موجودة في فروينه .
 - (٣) من عنده : غير موجودة (ا) .
 - (٤) وفي فروينه . مقاله الشيخ .
 - (٥) وفي نسخة : ولد الشيخ فلان .
 - (٦) وفي فروينه : وجالاته .
 - (٧) وفي نسخة (ا) الفكرة والتدبير .

توافقك في أحوالك ، وتقوم بمهمات أشغالك ، فاعلم أن الذي يسرها
لك لم ينفذ فضله^(١) ، وإحسانه لم ينقطع ، وهو قد يرعى أن يهبك
من منته ما يزيد حسناً ومعرفة على ما قدت ، فلا تكن من الجاهلين .
[ووجوه التدبير لا تعدد عاجلاتها ، فاستقصاء وجوهها
وعاجلاتها^(٢)] لا سبيل إليه لانتشارها ، وعدم انحصارها ، ومتى
أعطاك الله الفهم^(٣) ، عرفك كيف تصنع .

(تنبيه وإعلام)

اعلم أن التدبير إنما يكون من النفس لوجود الحجاب فيها ،
ولو سلم القلب من مجاورتها ، وصين من محادثتها ، لم تطرقه طوارق
التدبير .

وسمعت شيخنا أبا العباس المرمي رضى الله عنه يقول :

« إن الله سبحانه وتعالى ، لما خلق الأرض على الماء ، اضطربت

(١) وفى فروينه : فضله لم ينفذ وإحسانه لم ينقطع .

(٢) ما بين القوسين نصه فى فروينه [ووجوه التدبير كما تعدد
بتعدد عاجلاتها واستقصاء وجوهها وعلاجاتها] .

(٣) وفى فروينه : الفهم عنه .

فأرساها بالجبال فقال :

« والجبال أرساها »^(١)

« كذلك لما خاق النفس اضطربت فأرساها بجبال العقل » .

انتهى كلام الشيخ أبي العباس رضى الله عنه .

فأى عبد توفّر عقله ، واتسع نوره تنزلت^(٢) عليه السكينة من ربه .

فسكنت^(٣) فى نفسه عن الاضطراب ، ووثقت بولى الأسباب فكانت .

مطمئنة ؛ أى خادمة ساكنة لأحكام الله ، ثابتة لأقداره ، ممدودة

بتأييده وأنواره ، خارجة عن التدبير والمنازعة ، مسلمة^(٤) لمولاها

بأنه يراها :

« أو لم يكف بربك أنه على كل شىء شهيد ؟ »^(٥)

فاستحقت أنه يقال لها :

« يا أيتها النفس المطمئنة ، ارجعى إلى ربك راضية مرضية ، فادخلى

(٢) الآية : من سورة النازعات .

(٣) وفى فروينه : فترلت .

(٤) وفى فروينه : فسكنت نفسه . وفى نسخة (١) فسكنت نفسه

(٥) وفى فروينه : اطمئنت .

(٦) الآية : ٥٣ من سورة فصلت .

في عبادى وادخل جنتى^(١) .

وفي هذه الآية خصائص عظيمة ، ومناقب لهذه النفس المطمئنة
جسيمة منها :

أن النفوس ثلاثة : أمارة — وإوامة — ومطمئنة^(٢) .

فلم يواجه الحق سبحانه وتعالى ، واحدة من الأنفس الثلاث إلا
المطمئنة ، فقال في الأمارة :

(١) الآية : ٢٧ — ٣٠ من سورة الفجر .

(٢) ويشرح الإمام الغزالي هذه النفوس الثلاثة في كتابه معارج
القدس فيقول : ... فإن اتجهت إلى صوب الصواب ، ونزلت عليها
السكنيات الإلهية ، وتواترت عليها نفحات فيض الجود الإلهي فتطمئن
إلى ذكر الله عز وجل وتسكن إلى المعارف الإلهية وتطير إلى أعلى أفق
الملكية فيقال : نفس مطمئنة . قال الله تعالى . يا أيها النفس المطمئنة
ارجعي إلى ربك راضية مرضية . وإن كانت مع قواها وجنودها في
حرب و قتال وشجار ونزاع وكان الحرب بينهما سجالا ، فتارة لها
اليد ، وتارة للقوى عليها فلا تكون حالها مستقيمة . فتارة تنزع إلى جانب
العقول فتلتقي المعقولات ، وتثبت على الطاعات . وتارة تستولى عليها
القوى فتسقط إلى حضيض منازل البهائم فهذه النفس نفس لوامة ومن =

« إن النفس لأملوء بالسوء »^(١)

وفي اللوامة :

« ولا أقسم بالنفس اللوامة »^(٢)

وأقبل على هذه بالخطاب فقال :

« يا أيتها النفس المطمئنة ارجعي »

الثاني : تكنيته إياها، والتكنية في لغة العرب تجليل في الخطاب،
وفخر عند أولى الألباب :

الثالث : مدحه إياها بالطمأنينة ثناء منه عليها بالاستسلام إليه ،
والتوكل عليه .

== اتضع حتى صار في حضيض البهائم فلو تصور كلب أو حمار منتصب
القامة متكلم لكان هو إياه لانسلاخه عن الفضائل الإنسانية وعدم
مشاركته للإنسان إلا بالضرورة التخطيطية وهذه هي النفس الأمارة بالسوء،
١١ ص معارج القدس .

(١) الآية : ٥٣ من سورة يوسف .

(٢) الآية : ٢ من سورة القيامة .

(٣) وفي فرويته : هند فوى .

الرابع : وصفه هذه النفس بالطمأنينة^(١) ، والمطمين هو المنخفض من الأرض ، فإذا انخفضت بتواضعها وانكسارها ، أثنى عليها مولاها إظهاراً لفخرها^(٢) لقوله صلى الله عليه وسلم :
« من تواضع لله رفعه الله »^(٣)
الخامس : قوله تعالى :

« ارجى إلى ربك راضية مرضية »
فيه إشارة إلى أنه لا يؤذن للنفس الأماره ، واللوامه^(٤) بالرجوع إلى الله تعالى رجوع الكرامة ، بل^(٥) إنما ذلك للنفس المطمئنة لأجل ما هي عليه من الطمأنينة قيل لها :
« ارجى إلى ربك راضية مرضية » -

-
- (١) وفي نسخة : المطمئنة .
(٢) وفي فرويته : لفخارها .
(٣) هذا الحديث رواه سفيان بن الأعمش ، عن إبراهيم بن عبياش بن ربيعة ، قال : سمعت عمر بن الخطاب يقول : « أيها الناس تواضعوا فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من تواضع لله رفعه ، انظر حلية الأولياء لأبي نعيم ج ٧ »
(٤) وفي فرويته : للنفس اللوامه والامارة .
(٥) بل : غير موجودة في فرويته .

فقد أبحنا لك الدخول إلى حضرتنا ، والخلود في جنننا ، فكان
في ذلك تحريض للعبد على مقام الطمأنينة ولا يصل إليه أحد إلا
بالاستسلام إلى الله تعالى ، وعدم التدبير معه .

السادس قوله ^(١) : (ارجع إلى ربك)

ولم يقل إلى الرب ، ولا إلى الله ، فيه إشارة إلى أن رجوعها إليه
من حيث لطف ربوبيته ، لا إلى قهر لاهيته ، فكان ذلك تأنيهاً لها ،
وملاطمة وتكريماً ومواددة :

السابع ^(٢) : قوله تعالى : (راضية) .

أى عن الله في الدنيا بأحكامه ، وفي الآخرة بمجوده وإنعامه .
فكان في ذلك تنبيه للعبد أنه لا يحصل له الرجوع إلى الله إلا مع الطمأنينة
بالله ، والرضا عن الله ، وإلا فلا .

وفي ذلك إشارة إلى أنه لا يحصل أن يكون مرضياً عند الله في
الآخرة ، حتى يكون راضياً عنه في الدنيا .

فإن قلت هذه الآية تقتضى أن يكون الرضا من الله نتيجة الرضا من
العبد ، والآية الأخرى تدل على أن ^(٢) الرضا من العبد نتيجة الرضا من

(١) وفي نسخة أخرى : في قوله .

(٢) كلمة أن غير موجودة في فرويته

الله عنه (١) ؟

فاعلم أن لكل (٢) آية ما أثبتت فلا خفاء (٣) في الجمع بين الآيتين،
وذلك أن قوله تعالى :

« رضى الله عنهم ورضوا عنه (٤) »

يدل من وجود ترتيبه على أن الرضا من العبد نتيجة الرضا من الله
والحقيقة تقتضى بذلك ، لأنه لو لم يرض عنهم أولاً ، لم يرضوا عنه آخرأ.
والآية الأخرى تدل : على أن من رضى عن الله فى الدنيا ، كان
مريضاً عنه فى الآخرة ، وذلك بين لا إشكال فيه .

الثامن : قوله تعالى : « مرضية »

وذلك مدحة عظيمة لهذه النفس المطمئنة ، وهى أجل المدح والنعوت ،
ألم تسمع قوله تعالى :

(١) عنه : غير موجود فى فروينه .

(٢) وفى فروينه : كل .

(٣) وفى نسخة : ولا خفاء .

(٤) الآية : ١١٩ من سورة المائدة .

(٥) وفى نسخة (١) تقتضى .

« ورضوان من الله أكبر (١) » . بعد أن وصف (٢) مع أهل الجنة؟
أى رضوان من (٣) الله عنهم فيها أكبر من النعم الذى هم فيه .
التاسع : قوله تعالى : « فادخلنى فى عبادى » .
فيه بشارة عظيمة للنفس المطمئنة إذ نوذرت ودعيت إلى أن تدخل
فى عباده ، وأى (٤) عباد هؤلاء ؟ .
هم عباد التخصيص والنصر ، لا عباد الملك والقهر ، هم العباد الذين
قال الله (٥) فيهم :
« إن عبادى ليس لك عليهم سلطان » .
وقال تعالى :
« إلا عبادك منهم المخلصين » .
لا العباد الآخرون الذين قال فيهم :
« إن كل من فى السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً (٦) » .

-
- (١) الآية : ٧٢ من سورة التوبة .
(٢) وفى فرويته : بعد وصفه .
(٣) من : غير موجودة فى فرويته .
(٤) وفى فرويته : وأن عباد هؤلاء .
(٥) وفى فرويته : لم يذكر لفظ الجلالة .
(٦) الآية : ٩٣ من سورة مريم .

فكان فرح النفس المطمئنة بقوله : « فادخل في عبادي » أشد من فرحها بقوله تعالى : (وادخل جنتي) .

لأن الإضافة الأولى إليه تعالى ، والإضافة الثانية إلى جنته .

العاشر : قوله تعالى : (وادخل جنتي) .

فيه إشارة إلى أن هذه الأوصاف التي اتصفت بها النفس المطمئنة ، هي التي أهلها ^(١) إلى أن تدعى أن ^(٢) تدخل في عبادته ، وإلى أن تدخل في جنته ، جنة الطاعة في الدنيا ، والجنة المعلومة في ^(٣) الآخرة . والله أعلم .

(هدم قواعد التدوير) *

قاعدة :

قد تضمنت الآية (صفتين كل واحدة منهما تدل (١)) على هدم التدوير ، وذلك أنه سبحانه وتعالى وصف هذه النفس التي خصصها بهذه

(١) وفي نسخة (١) التي أهلها .

(٢) وفي نسخة (١) إلى أن تدخل .

(٣) في - لم توجد في فروينه .

(٤) وفي فروينه : في الدار الآخرة .

(*) العنوان من عمل المحقق .

(٨) ما بين القوسين نصه في فروينه [وصفين كل واحد يدل] .

الخصائص التي ذكرناها بأوصاف منها : العلمانية والرضا .

وها لا يكونان إلا مع إسقاط التدبير ، إذ لا تكون النفس مطمئنة حتى تترك التدبير مع الله تعالى ثقة منها بحسن تدبيره لها ، لأنها إذا رضيت عن الله استسلمت له ، وانقادت لحكمه ، وأذعنت لأمره ، فاطمأنت لربوبيته ، وقرت بالاعتماد على إلهيته ، فلا اضطراب إذا ما أعطاه من نور العقل ، يثبتها فلا حركة لها ، خامدة لأحكامه ، مفوضة له في نقضه وإبرامه .

(سر خلق التدبير والإختيار) *

قائده .

اعلم أن سر خلق التدبير والإختيار ، ظهور قهر القهار .
وذلك أنه سبحانه^(١) ، أراد أن يتعرف إلى العباد بقهره ، فخلق فيهم تدبيراً وإختياراً ، ثم فسح لهم بالحجة^(٢) حتى أمكنهم ذلك ، إذ

(*) العنوان من عمل المحقق .

(١) وفي نسخة (١) وذلك أن الله سبحانه .

(٢) وفي فروينه : بالحجة ، وكذلك في نسخة (١) .

كانوا في جود لمواجهة والمعاينة ، لم يمكنهم التدبير والاختيار ، كما
لا يمكن الملائكة الأعلى ذلك .

فلما بر العباد ، واختاروا ، توجه بقهره إلى تدبيرهم واختيارهم
(فززل أركانهم ، وهدم بنيانهم ^(١)) فلما تعرف للعباد بقهر مراده ^(٢) ،
علموا أنه القاهر فوق عباده .

فما ^(٣) خاق الإرادة فيك لتكون لك الإرادة ، ولكن لتدحض
إرادته إرادتك ، فتعلم أنه ^(٤) ليس لك ^(٥) إرادة .

كذلك لم يحمل التدبير فيك ليكون لك دائما فيك ، وإنما جعله
فيك لتدبر ^(٦) ويدبر ، فيكون ما يدبر لا ما تدبر ، ولذلك
قبل لبعضهم .

بماذا عرفت الله ؟ قال :

(١) ما بين القوسين نصه في فروينه [فززل أركانه، وهدم بنيانه] .

(٤) وفي فروينه : بقهره ومراده .

(٥) وفي نسخة (١) قلما .

(٦) وفي فروينه : أن ليس .

(٧) وفي نسخة (١) ذلك .

(٨) وفي فروينه : وإنما جعله فيك ، يدبر لتدبر .

بنقض العزائم) .

* (التدبير في شأن الرزق)

فصل :

كنا قد وعدنا بأننا نفرد للتدبير في شأن الرزق بابا ؛ وذلك : أن أكثر دخول التدبير على القلوب من جهته (١) .

فاعلم أن سلامة القلوب من التدبير في شأن الرزق ، منه عظمى لا يسلم منها إلا الموقنون (٢) ، الذين صدقوا الله في حسن الثقة ، فاطمأنت قلوبهم إليه ، وتحققوا بالتموكل عليه ؛ حتى لقد قال بعض المشايخ :
(احكوا الى أمر الرزق ولا عليكم من سائر المقامات) .

وقال (٣) بعض المشايخ :

(أشد الهموم هموم الاقتضاء)

وتبين ما قال هذا الشيخ : أن الله تعالى خلق هذا آدمي محتاجا

(=) العنوان من عمل المحقق .

(١) وفي فرويته : على القلوب منه . وكذلك في (١) .

(٢) وفي فرويته : إلا الموقنون .

(٣) وفي فرويته : قال بدون واو .

إلى مدد يمسك بنيته ، ويمدّ قوته ، لما كانت الحرارة الغريزية ^(١) التي هي فيه تحلل أجزاء بدنه ، كان هذا الغذاء تطبخه المعدة ، فتأخذ خلاصته ، فتعود جزء بدنه ^(٢) خلقا لما حالته الحرارة الغريزية منه ، ولو شاء الحق تعالى لأغنى وجود آدمي عن المدد الحسي ، وتناول الأغذية ، ولكن أراد ^(٣) سبحانه وتعالى أن يظهر حاجة الحيوان إلى وجود التغذية ، واضطراره إلى ذلك وغناه سبحانه وتعالى عما ^(٤) هو الحيوان محتاج إليه ، فلذلك قل سبحانه وتعالى .

(قل أغير الله أتمدح وليا فاطر السموات والأرض وهو يطعم ولا يطعم ^(٥)) .

فتمدح سبحانه وتعالى بوصفين :
أحدهما : أنه يطعم ^(٦) غيره لأن كل العباد آخذ من إحسانه ،
وآكل من رزقه وامتنانه :

-
- (١) الغريزة غير موجودة في فروينه .
 - (٢) وفي نسخة : جزء بدن .
 - (٣) وفي نسخة (١) أراد الحق سبحانه .
 - (٤) وفي نسخة : عما الحيوان محتاج إليه .
 - (٥) الآية : ١٤ من سورة الأنعام .
 - (٦) وفي فروينه : أنه يطعم ، ولا يطعم : غيره .

والآخر : أنه لا يطعم لأنه المقدس عن الاحتياج إلى التغذية بل هو الصمد ، والصمد هو الذي لا يطعم .

وإنما خص الحق تعالى الحيوان بالإفتقار إلى التغذية دون غيره من الموجودات ، لأنه سبحانه وتعالى ، وهب الحيوان من صفاته ما لو تركه من غير فاقة لادعى ، أو ادعى^(١) فيه ، فأراد الحق سبحانه وتعالى — وهو الحكيم الخبير — أن يجوجه إلى مأكل ، ومشرب وملبس ، وغير ذلك ، ليكون تذكرا للحاجة منه سببا لخمود الدعوى عنه أوفيه .

فائدة :

اعلم أن^(٢) الحق تعالى أراد أن يجعل الحاجة لهذا النوع ، وهو الحيوان ، من الأدعى وغيره ، إما ليعرفه ، أو ليعرف به ، ألا ترى أن الحاجة باب إلى الله ، وسبب يوصلك^(٣) إليه ، ألم تسمع قوله تعالى :

(١) وفي نسخة : لادعى ، وأدى فيه .

(٢) وفي فرويته : ولوجه آخر ، وكذلك في (١)

(٣) وفي نسخة توصلك إليه .

« يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله ، والله هو الغنى الحميد ^(١) »
فجعل الفقر إلى الله ^(٢) ، سببا يؤدي إلى الوصول إليه ، والدوام
بمنا يديه .

ولعلك تفهم هاهنا قوله صلى الله عليه وسلم :

« من عرف نفسه عرف ربه ^(٣) »

أى من عرف نفسه [بمحاجتها وافتقارها وذلتها وفاقتها
ومسكنتها ^(٤)] عرف ربه بجزء وسلطانه ، ووجوده وإحسانه إلى غير
ذلك من أوصاف الكمال .

لا سيما هذا النوع من الآدمى ، فإن الحق سبحانه وتعالى ، كرر
فيه أسباب الحاجة وعدديه أنواع الفاقة ، لأنه محتاج إلى صلاح معاشه
ومعاده . ، وافهم ^(٥) هاهنا قوله تعالى :

(١) الآية : ١٥ من سورة خاطر .

(٢) وفى فرويته : فجعل الفقر إليه .

(٣) وفى الأثر الوارد : رحم الله امرء عرف قدر نفسه ،

(٤) ما بين القوسين نصه فى فرويته [بمحاجتها وذلتها ومسكنتها] .

(٥) وفى فرويته : فافهم

« لقد خلقنا الإنسان في كبد (١) »

أى من أمر دنياه وأخراه ، فلكرامته عند الله كرر أصبه
الحاجة فيه ؛

الم تر أن لأصناف (٢) الحيوان غنية بأصوافها وأوبارها وأشعار
عن لباس دثارها؟ وغنية بمرابضها وأوكارها عن أن تتخذ بيتاً (٣) لقرار

بيان حكمة اختبار الله للإنسان

ووجه احتياجه إليه تعالى

فائدة أخرى :

وهو أن الحق تعالى أراد أن يختبر هذا الآدمي فأحوجه لأمره
لينظر أي دخل في استجلابه — بعقله وتديره ، أو يرجع إلى الله
قسمته وتقديره .

فائدة أخرى :

(١) الآية : ٤ من سورة البلد .

(٢) وفي نسخة : أن أصناف .

(٣) وفي فرونيه : بمرابطها .

• العنوار من العمل المحقق

(٤) كلمة بيتا غير موجودة في فروينه .

وهو أن سبحانه وتعالى أراد أن^(١) يتجيب إلى هذا العبد ، فلما أورد عليه أسباب القساة ورفعها عنه ، وجد العبد لذلك حلالة في نفسه ، وراحته في قلبه ، فأوجب له ذلك تجديد الحب لربه ، قال^(٢) صلى الله عليه وسلم :

(أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه^(٣))
فكلما^(٤) تجددت النعم تجدد له من الحب بحسبها .

فائدة أخرى :

وهو أنه سبحانه وتعالى ، أراد أن يشكر ، فذلك أورد القساة على العباد ،

(١) ما بين القوسين نصه في فرويته [وهو أنه أراد سبحانه وتعالى أن]

(٢) وفي فرويته : قال رسول الله

(٣) هذا الحديث أخرجه الترمذى في صحيحه ، والحاكم في المستدرک عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه ، وأحبوني لحب الله ، وأحبوا أهل بيتى لحبى ، »
(٤) وفي فرويته : فلما .

وتولى رفعها ليقوموا له بوجود شكره ، وليعرفوه بإحسانه^(١) وبره .
قال الله تعالى :

(كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور)^(٢)
فائدة أخرى :

وذلك أنه تعالى أراد أن يفتح للعباد باب المناجاة ، فكلاما^(٣)
احتاجوا إلى الأقوات والنعم ، توجهوا إليه ، برفع المسم ، فشرفوا
بمناجاته ومنحوا من هباته .

ولو لم تسقم^(٤) الفاقة إلى المناجاة ، لم يفقهها عقول العموم من العباد .
ولولا الحاجة لم يستفتح بابها إلا عقول^(٥) أهل الوداد .

فصار ورود الفاقة سببا للمناجاة ، والمناجاة شرف عظيم ، ومنصب
من الكرامة جسيم .

(١) وفي نسخة : وليعرفوا إحسانه وبره .

(٢) الآية : ١٥ من سورة سبأ .

(٣) وفي فروينه : فلما .

(٤) وفي فروينه : ولو لم يسقم .

(٥) وفي فروينه : إلا أهل الوداد .

ألا ترى أن الحق سبحانه وتعالى أخبر عن موسى عليه السلام
بقوله سبحانه وتعالى :

(فستق لهما ثم تولى إلى الظل ، فقال : رب إني لما أنزلت إلي من خير
فقير) (١)

قال علي رضي الله عنه (٢) .

والله ما طلب إلا خبزاً يأكله ، ولقد كانت خضرة البقل ترى من

(١) الآية : ٢٤ من سورة القصص .

(٢) هو الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، ابن عم الرسول
صلى الله عليه وسلم ، ونسبه مشهور ، وهو الخليفة الرابع لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو الذي يقول : الدنيا جيفة ، فمن أراد منها شيئاً
فليصبر على مخالطة الكلاب . . ومن كلامه رضي الله عنه : « لا يرجون
العبد إلا ربه ، ولا يخافن إلا ذنبه ، وكان يقول . « لا يستحي جاهل
أن يسأل عما لم يعلم ، ولا يستحي عالم إذا مثل عما لا يعلم أن يقول : الله
أعلم ، ومن كلامه رضي الله عنه :

إن أخوف ما أخاف عليكم اتباع الهوى وطول الأمل ، فأما اتباع
الهوى فيفضل من الحق ، وأما طول الأجل فينسى الآخرة .

وهو أيضاً الذي قال في حكمه . « إنما مثل الدنيا كمثل كراع خنزير
ميت ، بال عليه كلب في يد أبرص ، اهـ

ثقیف صفاق بطنه ، لهزاله ^(١) « ١٥ »

فانظر رحمك الله : كيف سأل من ربه ذلك لعله أنه لا يملك شيئاً
غيره ، وكذلك ينبغي للمؤمن أن يكون كذلك ، يسأل الله تعالى ما قل
وجل ، حتى قال بعضهم :

« إني لأسأل الله في صلاتي حتى ملح عجيني »

ولا يصدنك أيها المؤمن عن طلب ما تحتاج إليه من الله قلة ذلك
فإنه إن لم تسأله ^(٢) في القليل ، لم تجد رباً يعطيك ذلك ^(٣) غيره .
والمطلب وإن كان قليلاً ، فقد صار لفتح باب المناجاة جليلاً ، حتى قال
الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

لا يكن همك ^(٤) في دعائك ، الظفر بقضاء حاجتك ، فتكون
محبوباً عن ربك ، وليكن همك مفاجأة مولاك .
وفي هذه الآية فوائد ^(٥) :

-
- (١) وفي فروينه : للهزلة .
 - (٢) وفي فروينه : إن لم تسأل الله . . .
 - (٣) وفرويه : لم تجد رباً بالعطية لك . وفي (١) يعطيه لك غيره .
 - (٤) وفي فروينه : لأن همك .
 - (٥) وفي نسخة : فرائد كثيرة .

المائدة الأولى : وهو أن يكون المؤمن طالبا من ربه ما قل وجل ،
وقد ذكرناه آنفا .

المائدة الثانية : أنه صلى الله عليه وسلم ، نادى متعلقا باسم الربوبية
لأنه المناسب في هذا المكان ، لأن الرب من رباك بإحسانه ، وغذاك
بامتنانه ، فكان في ذلك استعطاف لسيده إذ ناداه باسم الربوبية ، التي
ما قطع عنه عوائدها ، ولا حبس فوائدها .

المائدة الثالثة : قوله « إني لما أنزلت إلى من خير فقير » ولم يقل
إني إلى الخير فقير ، وفي ذلك من الفائدة : أنه لو قال :

إني (إلى خيرك ، أو إلى الخير فقير ^(١)) ، لم يتضمن أنه قد أنزل ^(٢)
رزقه ، ولم يهمل أمره .

فأتى بقوله : « إني لما أنزلت إلى من خير فقير » ليدل على أنه
واثق بالله ، عالم بالله لا ينساه ، فكأنه يقول :

رب إني أعلم أنك لا تهمل أمري ، ولا أمر شيء مما خلقت ،
وإنك قد أنزلت رزقي ، فسق لي ما أنزلت لي ، كيف تشاء على ما تشاء .

(١) ما بين القوسين نصه في فروينه [إلى الخير فقير]

(٢) وفي فروينه : أنزله وكذلك في نسخة (١) .

محفوظا يا حسنك ، قرونا بامتنانك ، فكان في ذلك فائدتان :

فائدة الطلب ، وفائدة الإعراف بأن الحق سبحانه وتعالى ، قد أنزل رزقه ، ولكنه ^(١) أبهم رزقه ، وسببه ، وواسطته ، ليقع اضطرار العبد ، ومع الاضطرار تكون الإجابة ، لقوله تعالى :

« أمن يجب المضطر إذا دعاه » ^(٢) ،

ولو تعين السبب والوقت والوسائط ، لم يقع للعبد الاضطرار الذي وجوده عند إبهامها ؛ فسبحان الإله الحكيم ، والقادر العليم .

القائدة الرابعة ^(٣) : تدل الآية على أن الطلب من الله تعالى ، لا يناقض مقام العبودية ، لأن موسى عليه السلام ، له الكمال في مقام العبودية ، وبعد ذلك طلب من الله ، فدل على أن مقام العبودية لا يناقض الطلب .

فإن قلت ^(٤) : إن كان مقام العبودية لا يناقض الطلب ، فكيف

(١) وفي فرويته : ولكن .

(٢) الآية : ٦٢ من سورة النمل

(٣) كلمة : الفائدة ، لم توجد في فرويته .

(٤) وفي فرويته : فإن دل .

لم يطلب إبراهيم^(١) خليل الله صلى الله عليه وسلم ، حين رى به في
المنجنيق ، وتعرض له جبريل عليه السلام ، فقال^(٢) :

ألك حاجة ؟ قال :

أما فيك فلا^(٣) ، وأما إلى الله فبلى .

قال : سله .

قال : حسبى من سؤالى ، علمه بحالى « أ . هـ

فاكتفى بعلم الله تعالى به عن إظهار الطلب منه ؟

فالجواب : أن الأنبياء صلوات الله عليهم يعاملون في^(٤) كل موطن
بما يفهمون عن الله ، أنه اللائق به .

فهم إبراهيم عليه السلام ، أن المراد به في ذلك الموطن ، عدم
إظهار الطلب ، والاكتفاء بالعلم ، فكان بما فهمه عن ربه ، وكان هذا

(١) وفى فرويته : فكيف لم يطلب الخليل عليه السلام .

(٢) وفى نسخة (١) فقال له .

(٣) وفى فرويته : قال عليه السلام : أما فيك فلا . وفى نسخة

(١) أما إليك فلا .

(٤) وفى غير موجودة فى فرويته .

لأن الحق سبحانه أراد أن يظهر (١) سره ، وعنايته به الدالُّ الأعلى
الذين لما قال لهم (٢) :

(إني جاعل في الأرض خليفة ، قالوا :

أتجعل فيها من يفسد فيها ، ويسفك الدماء ، ونحن نسبح بحمدك
ونقدس لك ؟ قال :

(إني أعلم ما لا تعلمون (٣))

فأراد الحق تعالى ، أن يظهر سر قوله (إني أعلم ما لا تعلمون) ،
يوم زج إبراهيم عليه السلام في المنجنيق ، كأنه يقول :

يا من قال : أتجعل فيهم من يفسد فيها ، فكيف رأيتم (٤) خليلي ؟
نظرتهم إلى ما يكون في الأرض من صنع أهل الفساد . كنمرود ،
ومن ضاهاه من أهل الفساد (٥) ، وما نظرتهم إلى ما يكون فيها من

(١) وفي نسخة : أن يظهر منصب سره .

(٢) وفي فروينه : لما قيل .

(٣) الآية : ٣٠ من سورة البقرة .

(٤) وفي فروينه : رأيتم إبراهيم خليلي .

(٥) وفي نسخة : من أهل العناد .

أهل الصلاح والرشاد ، كما كان من إبراهيم عليه السلام ، ومن تابعه
من أهل الوداد ؟

وأما موسى صلوات الله عليه ، فإنه علم أن مراد الحق تعالى منه
في ذلك الوقت إظهار الفاقة ، وإبداء المسألة ، فقام بما يقتضيه وقته ،
ولكل وجهة هو موليها .

فكل على بينة وهداية ، وتوفيق من الله ورعاية .
الفائدة الخامسة : أنظر إلى طلب موسى عليه السلام من ربه ، وجود
الرزق ، ولم يواجهه بالطلب ، بل اعترف بين يدي الله بوصف الفقر
والفاقة ، وشهد له سبحانه وتعالى بالغنى ، لأنه إذا عرف نفسه بالفقر والفاقة
عرف ربه بالغنى والملاحة (٢)

وهذا من بساط المناجاة ، وهي كثيرة :

فتارة يجلسك على بساط الفاقة فتناديه : يا غنى .

وتارة على بساط الذلة فتناديه : يا عزيز .

وتارة على بساط المعجز فتناديه : يا قوى .

(١) كلمة : أهل : لم توجد في فروينه .

(٢) هنا سقط واو في فروينه : من عرف نفسه عرف ربه .

وكذلك في بقية الأسماء .

فاعترف موسى عليه السلام بالفقر والفاقة إلى الله تعالى ، فكان في ذلك تعريض ^(٢) ، للطلب ، وإن لم يطلب .

وقد يكون التعريض ^(٣) للطلب بذكر ^(٤) أوصاف العبد من فقره (إلى الله تعالى ^(٥)) وحاجته .

وقد يكون التعريض ^(٦) بذكر أوصاف السيد من وجوده وأحديته ^(٧) ، كما جاء في الحديث :

« أفضل دعائي ودعاء الأنبياء من قبلي لا إله إلا الله ، وحده

(١) في : لم توجد في فرويته .

(٢) وفي فرويته : تعريضا ، والأصح تعريض .

(٣) وفي فرويته : التعرض

(٤) وفي نسخة : لذكر .

(٥) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته .

(٦) وفي فرويته : وقد يكون التعرض للطلب بذكر

(٧) وفي فرويته : من وجود وحدانيته ، وفي نسخة (١) كما جاء عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم .

لا شريك له (١) »

فجعل الثناء على الله تعالى دعاء لأن في الثناء على السيد الغنى بذكر
أوصاف كماله تعريضا لفضله ونواله ، كما قال الشاعر : (٢)

كريم لا يغنيه صباح عن الخلق الكريم ولا مساء
إذا أثنى عليه المرء يوما كفاء من تعرضه الثناء

وقال الله تعالى حاكيا عن يونس عليه السلام :

« فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من

الظالمين (٣) »

(١) هذا الحديث رواه الترمذي بسنده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه قال : « خير ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير » .. وما يؤكد هذه الأفضلية
ما رواه النسائي عن رجلين من الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« ما قال عبد قط : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد
وهو على كل شيء قدير ، مخلصا بها روحه . مصدقا بها قلبه . ناطقا بها
لسانه إلا فتق الله عز وجل له السماء فتقا حتى ينظر إلى قائلها من الأرض
وحق لعبد نظر الله إليه أن يعطيه مؤله . »

(٢) وفي فروينه : كما قيل

(٣) الآية : ٨٧ من سورة الأنبياء .

ثم قال سبحانه وتعالى مخبرا عن نفسه :

«استجبنا له ونجينا من الغم» ، وكذلك تنجى المؤمنين ^(١) ،
ويونس عليه السلام لم يطلب صريحا ولكن لما أتى على ربه عز وجل
واعترف بين يديه فقد أظهر الفاقة إليه ، فجعل الحق تعالى ذلك طلبا .
الفائدة السادسة : وكان من ^(٢) حقها أن تكون أولى ^(٣) أن
موسى عليه السلام فعل المعروف مع ابنتى شعيب عليه السلام ، ولم يقصد
منهما أجرا ، ولا طلب منهما جزاء ، بل لما سقى لهما أقبل على ربه ، فطلب
منه ^(٤) ، ولم يطلب منهما ، وإنما طلب من مولاه الذى مهما طلب
منه أعطاه ؛

والدعوى من يوفى من نفسه ، ولا يستوفى لهما ، ولنا فى هذا المعنى شعر :
لا تشتغل بالعتب يوما للورى فيضيع وقتك والزمان قصير
وعلام تعقبهم وأنت مصدق إن الأمور جرى بها المقدور

(١) الآية : ٨٨ من سورة الأنبياء .

(٢) من : لم توجد فى فرويته .

(٣) وفى نسخة (أ) أن يكون .

(٤) وفى فرويته : وطلب منه .

هم لم يوفوا اللاله بحقه أتريد توفية وأنت حقير؟
فاشهد^(١) حقوقهم عليك وقم بها واستوف منك^(٢) لهم وأنت صبر
وإذا فعلت فاشهد^(٣) بين من هو بالخفايا عالم وخبير
فموسى عليه السلام وفي من نفسه ولم يستوف لها ، فكان له عند
الله الجزاء الأكمل ، وعجل له^(٤) سبعائه في الدنيا زائدا على ما دخره
له في الآخرة ، أن زوجه إحدى الإبنتين ، وجعله صهرا لنبيه عليه
السلام ، وآنسه به حتى جاء أوان^(٥) رسالته ،
فلا تجعل معاملتك إلا مع الله تعالى ، أيها العبد ، تكن من الراجحين^(٦)
ويكرمك بما أكرم به العباد المتقين .
الفائدة السابعة : أنظر إلى قوله سبعائه وتعالى : « فسقى لهما ثم تولى
إلى الظل »

-
- (١) وفي نسخة : واشهد .
(٢) وفي فروينه : واستوف لهم منك .
(٣) وفي فروينه : واشهد .
(٤) وفي فروينه : وعجل له الحق .
(٥) وفي فروينه : إبان .
(٦) وفي نسخة : من الراجحين وكذلك في نسخة (١)
(٧) كلمة الفائدة : في غير موجودة فروينه .

ففي ذلك دليل على أنه يجوز للمؤمن أن يؤثر الظلال على الضواحي ، وبارد الماء على سخنه ، وأسهل الطريقين على أشقهما وأوعرها^(١) ولا يخرج ذلك ، عن مقام الزهد .

ألا ترى أن الحق سبحانه وتعالى ، أخبر عن موسى عليه السلام ، أنه تولى إلى الظل ، أي قصده وجاء إليه .

فإن قلت قد جاء عن بعضهم : أنه دخل عليه فوجد قد انبسطت الشمس على قلته التي يشرب منها ، فقبل له في ذلك ، فقال :
إني لما وضعتها^(٢) لم يكن شمس ، وإني لأستحي^(٣) أن أمشي بحظ^(٤) نفسي ، اهـ

فاعلم رحمك الله : أن هذا حال عبد يتطلب^(٥) الصديق من نفسه ويمنعها منها ليشغلها بذلك عن الغفلة عن مولاه ، ولو اكتمل^(٦) مقامه

(١) وفي فروينه : على أو عرهما ، أو أشقهما .

(٢) وفي نسخة : لم تكن شمس .

(٣) وفي نسخة : استحي .

(٤) وفي فروينه : لحظ نفسي .

(٥) وفي نسخة : يطلب .

(٦) كلمة لو : غير موجودة في فروينه .

لرفع الماء ^(١) عن الشمس قاصداً بذلك ^(٢) قيامه بحق نفسه التي أمر الله تعالى ، أن يقوم بها لاستجلابها لحظه ، ولكن ليقوم بحق ربه في نفسه . وقد قال سبحانه وتعالى :

« يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ^(٣) »
وقال تعالى : ^(٤) «

« يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً ^(٥) »
ولذلك كان عند الفقهاء : إذا نذر المثنى إلى مكة ^(٦) شرفها الله حافيا جاز له أن يتنقل ، ولا يلزمه الحفاء ، لأنه ليس للشرع في متاعب العباد قصد خاص ، ولم تأت الشرائع بمنع الملاذ للعباد ، وكيف وهي مخلوقة من أجلهم ؟

قال الربيع بن زياد ^(٧) الحارثي لعلي رضي الله عنه :

- (١) وفي فرويته : من الشمس .
- (٢) وفي نسخة : لذلك .
- (٣) الآية : ١٨٥ من سورة البقرة .
- (٤) وفي نسخة (١) وقد قال الله تعالى .
- (٥) الآية : ٢٨ من سورة النساء .
- (٦) وفي فرويته : مكة المشرفة شرفها الله .
- (٧) واسمه العلاء بن زياد الحارثي ، وشهرته الربيع وهو صاحب سيدنا علي . كان بالبصرة ودخل عليه سيدنا علي يعودده ... القصة .
أنظر نهج البلاغة للإمام علي .

أسعدني^(١) على أخى عاصم^(٢) .
قال ما باله ؟

قال : لبس العباء ، يريد التسك .
فقال على^(٣) رضى الله عنه : على به .
فأتى مؤتزر ابعباءة مترد يا بأخرى ، شعث الرأس واللحية ، فعبس^(٤)
في وجهه وقال :
ويحك : أما استحييت من أهلك ؟ أما رحمت ولدك ؟
أترى أن الله تعالى أباح لك العليات وهو يكره أن تنال منها
شيئا ؟ بل أنت أعون على الله ؟
أما سمعت من^(٥) الله يقول في كتابه :

« والأرض وضعها للأنعام . . . إلى قوله يخرج منهم ما الأولو
(١) وفي نسخة : اعدن

(٢) وهو عاصم بن ضمرة صاحب سيدنا على ، كان ثقة في الحديث ، يقول
عنه ابن معين ، وابن المديني هو ثقة . وقال عنه أحمد — كما ذكر ميزان
الاعتدال — هو أعلى من الحارث الأعور وهو عندي حجة . وقال
الجوزجاني : حكى عن الثوري قال : كنا نعرف فضل حديث عاصم على
حديث الحارث الأعور) اه أنظر ميزان الاعتدال للذهبي ح ٢
(٣) على : هو الإمام على رضى الله عنه وكرم الله وجهه .

(٤) وفي فروينه : وعبس .

(•) وفي نسخة أخرى : قول الله في كتابه .

والمرجان ^(١) ؟ »

أقترى من ^(٢) الله أباح هذا للعباد إلا ليقبلوه ، ويحمدوا الله عليه
(فيثيبهم ؟)

وإن ابتذالك نعم الله بالفعل خير منه بالمقال ^(٣) ، قال عاصم :

« فما بالك في خشونة ما أكلك ، وخشونة ملابسك ؟ »

قال : ويحك إن الله فرض على أئمة الحق أن يقدرُوا أنفسهم بضعة
الناس « اهـ .

فقد تبين لك من على ^(٤) رضى الله عنه ، أن الحق تعالى لم يطلب
العبد ^(٥) بعدم تناول المذوذات ، وإنما طالبهم بالشكر عليها إذ تناولوها
فقال تعالى :

« كلوا من رزق ربكم واشكروا له ^(٦) ،

-
- (١) الآية : ١٠ - ٢٢ من سورة الرحمن :
(٢) وفي فروينه : أقترى الله أباح هذا لعباده .
(٣) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .
(٤) وفي فروينه : من قول على رضى الله عنه .
(٥) وفي نسخة : لم يطلب العباد .
(٦) الآية : ١٥ من سورة سبأ .

وقال :

« يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ^(١) »

وقال :

« يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا ^(٢) »

ولم يقل : لا تأكلوا ، وإنما قال : كلوا واعملوا .

فإن قلت : الطيبات في هاتين الآيتين : المراد بها الحلال ، إذ هو الطيب باعتبار نظر الشرع ؟

فاعلم أنه يمكن أن يكون المراد بالطيبات الحلال ، لأنه طيب باعتبار أنه لم يتعلق به إثم ولا مذمة ، ولا حجة .

ويمكن أن يكون المراد بالطيبات ، المذوذات من المطاعم ، ويكون سر إباحتها ، والأمر بأكملها ليجد متناولها لذاتها ، فتنشط همته للشكر فيقوم بوجود الخدمة ، ويرعى حق الحرمة .

قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

قال لي شيخى : يا بنى ، برد الماء ، فإن العبد إذا شرب الماء السخن

(١) الآية : ١٧٢ من سورة البقرة .

(٢) الآية : ٥١ من سورة المؤمنون .

قال الحمد لله بكزازة ، وإذا شرب الماء البارد ، فقال الحمد لله ، استجاب
كل عضو فيه بالحمد لله ،

ثم قال :

وأما الذى دخل عليه فوجدته قد انبسطت الشمس على قلبه ،
فقال له : ألا ترفعها ؟ فقال :

حين وضعتها لم تكن شمس ، وأنا ^(١) استحي أن أمشي لحظ
نفسى ، فإنه صاحب حال لا يقتدى به «

(وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون)

انعطاف :

قد مضى قولنا فى سر أحوال الحيوان ، وهذا الأدمى خصوصاً
إلى وجرد تغذية مدة ^(٢) له فالآن نتحدث ^(٣) فى تكفل الحق (تعالى
بهذه التغذية وقيامه بإيصالها .

* العنوان من عمل المحقق :

(١) وفى فرويته : وإني أستحي .

(٢) وفى نسخة : مددة له .

(٣) وفى نسخة (١) فلتحدث .

فأعلم أن الحق تعالى (١) كما أخرج الحيوان إلى مدد ومدد ه ،
وتغذية يكون بها حفظ وجوده ، وكان هذان الجنسان اللذان هما الإنس
والجان ، خلقا ليأمرهما بعبادته ، ويطالبهما (٢) بطاعته وموافقته ، فقال
تعالى :

« وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ، ما أريد منهم من رزق
وما أريد أن يطعمون ، إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين (٣) » .
فبين تعالى أنه إنما خلق هذين الجنسين لعبادته ، أى ليأمرهم بها ؛
كما تقول لعبدك (٤) :

ما اشتريتك أيها العبد إلا (٥) لتخدمنى ، أى لأمرك بالخدمة ،
فتقوم بها .

وقد يكون العبد مخالفا متأبيا ، ولم يكن شراؤك إياه لذلك : وإنما
كان ليقوم بمهماتك ولقضاء حاجاتك .

(١) ما بين القوسين لم يوجد فى فرويته .

(٢) وفى نسخة : وليطالبهما ، وكذلك فى نسخة (أ)

(٣) الآية : ٥٦ — ٥٨ من سورة الذاريات .

(٤) وفى فرويته : لم يوجد لعبدك .

(٥) إلا . لم توجد فى فرويته (م — ١٧ التنوير)

وأهل الاعتزال يحملون الآية على ظاهرها فيقولون (١) :

الحق خلقهم للطاعة ، والكفر والمعصية ، من قبل أنفسهم .
وقد أبطلنا هذا المذهب قبل .

وفي تبين سر الخلق والايجاد ، إعلام للعباد ، وتنبيه : لما اذا
خلقوا ؟ كي لا يجهلوا مراد الله تعالى فيهم ، فيضلوا عن سبيل الهداية ،
ويهملوا (٢) وجود الرعاية .

وقد جاء أن أربعة من الملائكة ، يتجاوبون كل يوم ، فيقول أحدهم :
يا ليت هذا الخلق لم يخلقوا .

ويقول (٣) الآخر :

ويا ليتهم إذ (٤) خلقوا علموا لماذا خلقوا ؟

(١) وفي فروينه : يجعلون في هذه الآية .

(٢) وفي نسخة : ويهملوا .

(٣) وفي فروينه : فيقول .

(٤) وفي نسخة : إذ .

ويقول^(١) الآخرة:

« وياليتهم إذا علموا لماذا خلقوا عملوا بما علموا »

ويقول الرابع :

« وياليتهم إذا لم يعملوا بما علموا تابوا بما عملوا » اهـ .

فبين الحق تعالى : أنه ما خلق العباد لأنفسهم إنما خلقهم ليعبدوه .
ويوحده .

فإنك لا تشتري عبدًا ليعبدك نفسه ، إنما تشتريه ليكون^(٢) لك خادماً
فهذه الآية : حجة على كل عبد اشتغل بحظ نفسه عن حق ربه ،
ويهربه عن طاعة مولاه .

ولذلك سمع إبراهيم بن آدم - رحمة الله عليه ، وهو كان سبب
توبته لما خرج ماصيداً - هاتفاً يهتف به من قربوس^(٣) سرجه : يا إبراهيم :
ألهذا خلقت ؟ أم بهذا أمرت ؟ .
ثم سمع الثانية : يا إبراهيم ! .

(١) وفي فرويته : فيقول .

(٢) كلبه لك - لم توجد في فرويته .

(٣) وفي نسخة (أ) قربوس .

ما لهذا خلقت ، ولا بهذا أمرت

فالفقيه من فهم سر الایجاد فعل له ، وهذا هو الفقه الحقيقى الذى
من أعطيه فقد أعطى للنة العظمى .
وفيه قال مالك^(١) رحمه الله :

(١) هو الإمام مالك بن أنس رضى الله عنه يقول عنه إمامنا الشعرا
في طبقاته الكبرى ، رضى الله عنه :

« كان رضى الله عنه رجلا طويلا عظيم الهامة ، أصلع أبيض
الرأس واللحية ؛ شديد البياض ، وكان لباسه الثياب الجياد ، وكان إذا
أراد أن يجلس لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اغتسل وتبخر
وتطيب ومنع الناس أن يرفعوا أصواتهم ، وكان إذا دخل بيته يكون
شغله المصحف وتلاوة القرآن ، وكانت السلاطين تهابة ؛ وكان يكره
خلق الشارب ويعيبه ويراه أنه من المثلة ، أهد ومن كلامه رضى الله
عنه : إذا مدح الرجل نفسه ذهب بهاؤه ، ومن كلامه ؛ حق على من
طلب العلم أن يكون له وقار وسكينة وخشية ، ومن كلامه أيضا
لا ينبغي للعالم أن لا يتكلم بالعلم عند من لا يطيقه ، فإنه ذل وإهانة
للعلم . »

وكان يمشى في أزقة المدينة حافيا ماشيا ويقول : أنا أستحي من
الله تعالى أن أطأ تربة فيها قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحافردابة ، =

« ليس الفقه بكثرة الرواية ، وإنما الفقه نور يضعه الله في القلب » اه
وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله يقول :
« الفقيه من انفق الحجاب عن عيني قلبه » اه .

فمن فقه عن سر الایجاد بأنه ما أوجده إلا لطاعته ، وما خلقه إلا
لخدمته ، كان هذا الفقه منه سبباً لزهده في الدنيا ، وإقباله على الأخرى ،
 وإهماله لحظوظ نفسه ، واشتغاله بحقوق سيده ، مفكراً في المعاد ، قائماً
بالاستعداد ، حتى قال بعضهم :

« لو قيل لي غدا تموت لم أجد مستزاداً » .
وقال بعضهم ، وقد قالت له أمه ، يا بني ، مالك لا تأكل الخبز؟ :
فقال : « بين مضغ الخبز وأكل الفتيت قراءة خمسين آية » .

فهؤلاء قوم أذهل عقولهم عن هذه الدار ، ترقب هول المطلع ،
وأحوال يوم القيامة ، وملاقات جبار السموات والأرض ، فنيبهم ذلك

== ولد رضى الله عنه سنة ثلاث وتسعين من الهجرة ، وأخذ العلم عن
تسعمائة شيخ منهم ثلثمائة من التابعين .
وتوفي سنة تسع وسبعين ومائة ، ودفن بالبقيع رضى الله تعالى عنه
أنظر الطبقات الكبرى للشعراني .

عن الاستيقاظ لـ الدار هذه الدار ، والميل إلى مسراتها ، حتى قال
بعض العارفين :

دخلت على بعض المشايخ بالمغرب في داره ، فقامت لأماماً ماء
للوضوء ، فقام الشيخ ليلاً عنى فأبيت فأبى إلا أن يماً وأمسك طرف
الحبل بيده ، (وفي الدار عنده بجانب البئر شجرة ^(١)) زيتون قد
خيمت على الدار ، فقلت ^(٢) : ياسيدى ألم لا تربط طرف هذا الحبل
بهذه الشجرة ؟ فقال :

أو ^(٣) ها هنا شجرة ؟

إن لى فى هذه الدار ستين عاماً ، ما أعرف ^(٤) أن فى هذه الدار
شجرة « اهـ .

فافتح رحمك الله سمعك . لهذه الحكاية وأمثالها تعلم أن الله عباداً
أشغلهم به عن كل شيء ، ولم يشغلهم عنه شيء أذهل عقولهم عظمتهم ،
وأدهش نفوسهم هيبتهم ، فاستقر فى أسرارهم وده ومحبته ،

(١) ما بين القوسين نصه فى فروينه [وفى الدار عند البئر شجرة]

(٢) وفى فروينه : فقلت له .

(٣) وفى فروينه قال : وما هنا شجرة ؟

(٤) وفى فروينه : لم أعرف . .

جعلنا الله منهم ، ولا أخرجنا عنهم .

ومثل هذه الحكاية :

كان رجل^(١) بالصعيد من الأولياء بمسجد طلب منه أحد من يخدمه
أن يأخذ جريدة من إحدى نخاتين كانتا في المسجد ، فأذن له فقال .
ياسيدي !

من أيهما آخذ ؟ من الصفراء ، أو من الحمراء ؟ فقال :

يا بني : ان لي بهذا المسجد أربعين عاما ، لا أعرف الصفراء^(٢)
من الحمراء « اهـ .

ويحكى عن^(٣) بعضهم أنه كان يعبر عليه أولاده في داره فيقول :
أولاد^(٤) ، من هؤلاء ؟ أولاد من هؤلاء ؟ .
فيقال له : أولادك .

فكان لا يعرفهم ، حتى يعرف بهم ، لاشتغاله بالله تعالى .
وكان بعض المشايخ يقول في أولاده إذا رآهم :

-
- (١) وفي فرويته : كان بالصعيد رجل .
(٢) وفي نسخة (أ) من الصفراء الحمراء .
(٣) وفي فرويته : ويحكى أن بعضهم .
(٤) وفي نسخة (أ) لم توجد كلمة : أولاد .

هؤلاء الأيتام ، وإن كان أبوهم حيا .
والاسترسال عن ^(١) هذه اللامعة ، يخرجنا عن غرض الكتاب :

« ضمان الله للعبادة »

انعطاف: لما قال تعالى : « وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون ^(٢) »
علم سبحانه وتعالى ، أن لهم بشریات تطالبهم بمقتضاها تشوش عليهم
صدق التوجه إلى العبودية ، فضمن لهم الرزق ، كي يتفرغوا لخدمته ،
وكي لا يشتغلوا بطلبه عن عبادته ، فقال :

« ما أريد منهم من رزق »

أى ما أريد منهم أن يرزقوا أنفسهم ، فقد كفيهم ذلك بحسن
كفايتى ، وبوجود ضمانى ،

« وما أريد أن يطعمون ^(٣) »

لأنى أنا القوى الصمد ، الذى لا يطعم ، ولذلك عقبه بقوله تعالى :

(١) وفي فريضة : والاسترسال فى هذه . . . الخ

(٢) العنوان من عمل المحقق .

(٣) الآية : ٥٦ من سورة الناريات .

(٣) الآية : ٥٧ من سورة الناريات .

« إن الله هو الرزاق والقوة المتين^(١) »

أى : ما أريد منهم أن يرزقوا أنفسهم ، لأننى أنا الرزاق^(٢) لهم ،
وما أريد أن يطعمون « لأننى أنا ذو القوة ، ومن له القوة فى ذاته غنى
عن أن يطعم .

فتضمنت هذه الآية : الضمان للعباد بوجود أرزاقهم ، بقوله
تعالى : « إن الله هو الرزاق » .

وألزم المؤمنين أن يوحده فى رزقه ، وأن لا يضيفوا^(٣) شيئا منه
إلى خلقه ، وأن لا يضيفوا ذلك إلى أسبابهم ، وأن لا يسندوه
إلى اكتسابهم .

وقد قال الراوى :

أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فى إثر سماء كانت من
الليل ، فقال :

أتدرون ماذا قال ربكم ؟

(١) الآية : ٥٨ من سورة الذاريات.

(٢) وفى نسخة (أ) الرزاق .

(٣) وفى فرويته : ولا يضيفوا منه شيئا .

قلنا : لا يارسول الله .

قال : قال ربكم :

أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر بى .

فأما من قال :

مطرنا بفضل الله وبرحمته ، فذاك مؤمن بى كافر بالكوكب .

وأما من قال :

مطرنا بنوء كذا ، أو بنجم كذا ، فذاك كافر بى ، مؤمن
بالكوكب^(١) » اهـ .

(١) هذا الحديث حديث صحيح رواه الإمام مسلم فى صحيحه
رضى الله عنه ولفظه : عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن زيد بن خالد
الجهنى قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، صلاة الصبح
بالحديثة فى إثر السماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس
فقال : هل تدرون ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال ،
قال : أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر .

فأما من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته ، فذلك مؤمن بى كافر
بالكوكب ، وأما من قال : مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر .

ففي هذا الحديث فائدة عظيمة للمؤمنين ، وبصيرة كبرى للوقتئين ،
بوتعليم^(١) الأدب مع رب العالمين .

ولعل هذا الحديث يكون أيها المؤمن ناهيا له^(٢) عن التعرض إلى عالم
الكواكب واقترااتها ، [وما نالك أن تدعى ، وجود تأثيراتها]^(٣)

واعلم أن الله تعالى فيك قضاء لا بد أن ينفذه ، وحكما لا بد أن

== مؤمن بالكوكب ، . وقد علق الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله
على هذا الحديث تعليقا نفسيا يقول فيه :

النوء في أصله ليس هو نفس الكوكب ، فإنه مصدر ناء التجم ينوء
نوءاً ، أى سقط وغاب ، وقيل أى نهض وطلع ويبان ذلك أن ثمانية
وعشرين نجما معروفة المطالع في أزمنة السنة كلها وهى المعروفة بمنازل
القمر الثمانية والعشرين يسقط في كل ثلاثة عشرة ليلة منها نجم في
المغرب مع طلوع الفجر ، ويطلع آخر يقابله في المشرق من ساعته ،
وكان أهل الجاهلية إذا كان عند ذلك مطر ينسبونه إلى الساقط
الغارب منهما ، له .

(١) وفي فرويته : والتعلم .

(٢) وفي نسخة (١) ناهيا لك وهو أصح .

(٣) ما بين القوسين لم يوجد في نسخة (١) .

يظهره ، فما فائدة التجسس على علم^(١) علام الغيوب ؟
وقد نهانا سبحانه أن نتجسس على عباده فقال : « ولا تجسسوا »
فكيف لنا أن نتجسس على غيبه ؟
ولقد أحسن من قال^(٢) .

خبراً^(٣) اعنى المنجم أنى كافر بالذى قضته الكواكب
عالم أن يكون وما كان قضاء من المهيمن واجب
فائدة :

اعلم أن مجيء هذه الصيغة على بناء فعال يقتضى المبالغة فيما سيقت
له فرزاق أبلغ من رازق ، لأن فعال فى باب المبالغة أنبغ من فاعل
فيمكن أن تكون هذه المبالغة ، لتعداد أعيان المرزوقين ، ويمكن أن
تكون لتعداد الرزق^(٤) ، ويحتمل أن يكون المراد هما جميعاً .
فائدة أخرى^(٥) ترجع إلى علم البيان :

-
- (١) وفى فرويته : غيب .
 - (٢) وفى فرويته : ولقد أحسن من قال شعراً .
 - (٣) وفى فرويته : خبر : وفى (١) خبروا .
 - (٤) وفى فرويته : لتعداد أعيان الرزق .
 - (٥) وفى فرويته : لم توجد كلمة أخرى .

اعلم أن الدلالة على المعنى المقصود به ، وجود الشئ ^(١) بالصفة أبلغ من الدلالة عليه بالفعل .

فقولك زيد محسن ، أبلغ من قولك زيد يحسن ، أو قد أحسن .
وذلك لأن الصفة تدل على الثبوت والاستقرار والأفعال أصل
وخمها التجدد والاقراض ، فلذلك ^(٢) كان قوله تعالى :

« إن الله هو الرزاق » أبلغ من قوله : « إن الله هو يرزق » .
ولو قال : إن الله هو يرزق ، لم يقد إلا إثبات الرزق له ، ولم يقد
حصر ذلك فيه ، فلما قال :

« إن الله هو الرزاق » . أفاد ذلك انحصار الرزق فيه . فكأنه
لما قال : « إن الله هو الرزاق » فقد قال : لا رازق : إلا الله .

(اقتران الخلق والرزق) *

الآية الثانية في أمر الرزق قوله تعالى :

(١) وفي فروينه : على الصفة .

(٢) وفي نسخة (١) ولذلك قال سبحانه

(٥) العنوان من عمل المحقق .

« الله الذى خلقكم ، ثم رزقكم ، ثم يميتكم ، ثم يحييكم (١) » .

[تضمنت هذه الآية الكريمة فائدتين (٢)] :

الأولى : أن الخلق والرزق مقترنان ، أى كما سلمتم لله بأنه الخالق من غير دعوى منكم للخالقية معه ، فكذلك (٣) سلموا له أنه الرزاق ، ولا تدعوا ذلك معه ، أى كما اقررت فيكم بالخلق والإيجاد ، كذلك هو المنفرد بالرزق والإمداد ، فقرنهما للاحتجاج على العباد ونهياهم أن يشهدوا رزقا من غيره ، وإحسانه من خلقه ، وأنه تعالى كما خلق من حيث لا وسائط ولا أسباب ، كذلك هو الرزاق من غير أن يتوقف رزقه على واسطة أو وجود سبب .

الفائدة الثانية :

أنه أفاد تعالى بقوله : « الله الذى خلقكم ثم رزقكم » أن الرزق قد أمضى شأنه ، وأبرم أمره ، وليس للقضاء فيه أمر يتجدد في الأحيان ، ولا يتعاقب بتعاقب الزمان ، وإنما يتجدد ظهوره لاثبوتة .

(١) الآية : ٤٠ من سورة الروم .

(٢) وفى فروينه ما بين القوسين نصه [فتضمنت الآية : أن

الخلق والرزق] .

(٣) وفى فروينه : كذلك .

والرزق يطلق على قسمين .

على ماسبق في الأزل قضاؤه ، وعلى ماظهر بعد وجود العبد إبدائه .

والآية تحتل الوجهين :

فإن كان المراد ماسبقت به الأقدار ، فتم لترتيب الأخبار .

وإن كان المراد رزق الأظهار ، فهي تنبيه للاعتبار .

وسر الآية التي سبقت^(١) من أجله ، إثبات الإلهية لله تعالى ،
كأن^(٢) يقول :

يا من يعبد غير الله ، الله الذي خلقكم ، ثم رزقكم ، ثم يميتكم ،
ثم يحييكم ؟

فهل تجدون هذه الأوصاف لغيره ؟ أم يمكن أن تكون لأحد
من خلقه ؟

فمن انفرد بها ينبغي أن يعترف بإلهيته ، ويوحّد في ربوبيته ،
ولذلك قال بعد ذلك :

(١) وفي فروينه : سبقت ، وكذلك في (١)

(٢) وفي فروينه : كآله ، وكذلك في (١) .

« هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء ، سبحانه وتعالى عما يشركون » (١) .

« وجوب أمر الأهل بالصلاة »

الآية الثالثة في أمر الرزق قوله تعالى :

« وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لانسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى » (٢) .

وفي هذه الآية فوائد :

الأولى يجب أن تعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم ، وإن كان هو المخاطب بهذه الآية ، فتحكمها ووعداها متعلق بأمره أيضا .

فكل عبيد مقول له : وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ، لانسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى .

وإذ قد فهمت هذا . فاعلم أن الله أمرك أيها العبد أن تأمر أهلك

(١) الآية : ٤٠ من سورة الروم .

« العنوان من عمل المحقق » .

(٢) الآية : ١٢٢ من سورة طه

بالصلاة ، لأنه ^(١) كما يجب عليك أن تصل أرحامهم : بأسباب الدنيا ،
والإيثار بها ، كذلك يجب عليك أن تصلهم بأن تهديهم إلى طاعة
الله تعالى ، وتجنبهم وجود معصيته .

وكما كان أهلك أولى ببرك الديوى ، كذلك هم أولى ببرك الأخرى
ولأنهم رعيته ، وقد قال صلى الله عليه وسلم :
« كلكم راع ، وكلكم مسئول عن رعيته » ^(٢) .

وقال تعالى في الآية الأخرى :

(١) وفي فروينه : لأنك ، وكذلك في نسخة (١) .

(٢) هذا الحديث رواه البخارى ومسلم في صحيحيهما ، وأحمد في مسنده ،
وأبو داود ، والترمذى ولفظه ، عن ابن عمر رضى الله عنهما ، أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ،
قال الإمام راع ومسئول عن رعيته ، والرجل راع فى أهله وهو مسئول
عن رعيته ، والمرأة راعية فى بيت زوجها وهى مشولة عن رعيته ،
والخادم راع فى مال سيده وهو مسئول عن رعيته ، والرجل راع فى
مال أبيه وهو مسئول عن رعيته ، فكلكم راع وكلكم مسئول عن
رعيته . . .

(م ١٨ - التتوير)

« وأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ^(١) » .

كما قال ما هنا :

« وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ » .

الفائدة الثانية :

أنظر ^(٢) إلى أنه تعالى أمره عليه الصلاة والسلام ، في الآية ، أن يأمر أهله قبل أن يأمر هو نفسه بالاصطبار عليها ، ليعلمك أن الآية حيتت للأمر بأمر الأهل بالصلاة ، وأن غير هذا إنما جاء بطريق التبع ، وإن كان مقصودا في نفسه ، لكنه لما علم العبد أنه مأمور في نفسه بالصلاة علما ^(٣) لا شك فيه ، فأراد الحق تعالى أن ينبه العباد على ما لعلمهم أن يهتموا به ، فأمر رسوله بذلك ليسمعوا بذلك ^(٤) فيتبعوا فيكونوا لذلك مسارعين على القيام به مشايرين .

(١) الآية: ٢١٤ من سورة الشعراء .

(٢) وفي نسخة (١) وردت العبارة هكذا : أنظر إلى قوله سبحانه أمره في الآية .

(٣) كلمة علما : لم توجد في فروينه .

(٤) بذلك لم توجد في فروينه .

تنبيه :

اعلم أنه يجب عليك أن تأمر أهلك بالصلاة ، من زوجة (١) أو أمة أو ابنة ، أو غير ذلك .

ولك أن تضربهم على تركها ، وليس لك عند الله (٢) من حجة أن تقول : أمرت فلم يسمعوا .

فلو علموا أنه شق (٣) عليك ترك الصلاة كما يشق عليك إذا أفسدوا طعاما ، أو تركوا (٤) شيئا من أمر مهماتك ما تركوا ، بل اعتادوا منك أن تطالبهم بحفظ نفسك ، ولا تطالبهم بحقوق الله (٥) تعالى ، فلا تجلي ذلك أهلها .

ومن كان محافظا على الصلاة وعنده أهل لا يصلون ، وهو غير آمر لهم بها ، حشر يوم القيامة في زمرة المضيعين للصلاة .

(١) وفي نسخة : (أ) وولد

(٢) وفي فروينه : من ساقطة .

(٣) وفي فروينه : يشق .

(٤) وفي فروينه : أو تركوا من مهماتك .

(٥) وفي فروينه : سيدك .

فإن قلت : إني أمرتهم فلم يفعلوا ، ونصحتهم فلم يقبلوا ،
وعاقبتهم^(١) على ذلك بالضرب فلم يكونوا^(٢) له فاعلين ، فكيف
أضيع^(٣) ؟

فالجواب :

أنه ينبغي لك مـسـارقة من يمكن مفارقتها ، بيع أو طلاق ،
والإعراض عن لا يمكن بينوته عنك بذلك ؛ وأن تهجرهم في الله ،
فإن الهجر في الله يوجب الصلاة به .

(تلازم الصبر والصلاة واقتراانهما)

الفائدة الثالثة : قوله تعالى : « واضطرب عليها »

فيه إشارة إلى أن في الصلاة تكليفا للنفوس شاقا عليها ، لأنها
تأتي في أوقات ملاذ العباد ، وأشغالهم ، فتعطلهم بالخروج عن ذلك كله ،
إلى القيام بين يدي الله تعالى والقراغ^(٤) عما سوى الله .

(١) وفي فرونية : عاقبت .

(٢) وفي فرونية : فلم يكونوا فاعلين لها .

(٣) وفي نسخة (١) أضيع .

« العنوان من عمل المحقق .

(٤) وفي فرويته : بما .

ألا ترى أن صلاة الغداة تأتيهم في وقت منامهم في وقت الله ما يكون المنام فيه، فطلب الحق فيهم ترك حظوظهم لحقوقه، ومراده لمراذه، ولذلك كان في نداء الصبح خاصا به (١) :

« الصلاة خير من النوم » مرتين .

وأما صلاة الظهر : فإنها تأتيهم في وقت قيلوتهم، ورنجوعهم، من تعب أسبابهم .

وأما صلاة العصر : فإنها تأتيهم وهم في متاجرهم وصنائعهم منهمكون وعلى أسباب دنياهم مقبلون .

وأما صلاة المغرب : فإنها تأتي في وقت تناولهم لأغذيتهم وما يقيمون به وجود بنيتهم .

وأما صلاة العشاء : فإنها تأتي وقد كثرت عليهم متاعب الأسباب التي كانوا فيها في بياض نهارهم ، فلذلك قال سبحانه :
« واصطبر عليها » (٢) .

وقال .

(١) وفي نسخة : خاصة

(٢) من آية ١٣٢ من سورة طه

« حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى ^(١) » .

وقد قال :

« إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ^(٢) » .

وقد ^(٣) قال :

« وأقيموا الصلاة ^(٤) » .

قال الله تعالى :

« واستعينوا بالصبر والصلاة ، وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ^(٥) » .

فجعل الصبر والصلاة مقترنين : إشارة إلى أنه محتاج ^(٦) في الصلاة

إلى الصبر .

صبر على ملازمة أوقاتها ، وصبر على القيام بواجباتها ^(٧) ومسئولياتها

(١) الآية : ٢٣٨ من سورة البقرة

(٢) الآية : ١٠٣ من سورة النساء .

(٣) وفي نسخة وقال .

(٤) من آية : ٤٣ من سورة البقرة .

(٥) الآية : ٤٥ من سورة البقرة .

(٦) وفي فرويته : يحتاج .

(٧) وفي فرويته : بمسئولياتها وواجباتها .

وصبر يمنع القلوب فيها من غفلاتها .

ولذلك قال الله تعالى بعد ذلك :

« وإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ^(١) »

فأفرد الصلاة بالذكر ولم يفرد الصبر به ، إذ ^(٢) لو كان كذلك لقال :
وإنه لكبير ، فذلك يدل على ما قلناه .

أو لأن الصبر والصلاة مقترنان متلازمان ، فكان أحدهما موهين
الآخر ، كما قال في الآية الأخرى :

(والله ۖ رسوله أحق أن يرضوه ^(٣))

وقال تعالى :

(والذين يكتزون الذهب والنضة ، ولا ينفقونها في سبيل الله ^(٤))

وقال تعالى :

(١) الآية : ٤٥ من البقرة .

(٢) إذ لم توجد في فروينه .

(٣) الآية : ٦٢ من التوبة .

(٤) الآية : ٣٤ من التوبة .

(وإذا رأوا تجارة أو لهموا انفضوا إليها^(١)) . فانهم

(أسرار الصلاة وشوارق أنوارها *)

والصلاة شأنها عظيم ، وأمرها عند الله جسيم ، ولذلك قال تعالى :

(إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر^(٢)) .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لما سئل أى الأعمال أفضل ؟

قل :

(الصلاة لوقتها^(٣))

(١) الآية : ١١ من الجمعة .

• العنوان من عمل المحقق .

(٢) الآية : ٥٥ من العنكبوت .

(٣) هذا الحديث رواه مسلم بسنده عن ابن مسعود رضى الله عنه

ولفظه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفضل الأعمال الصلاة لوقتها ،

وبر الوالدين . وفيما أخرجه أبو داود والترمذى والحاكم فى المستدرک

عن أم فروة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أفضل الأعمال الصلاة

فى أول وقتها وفيما رواه البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود رضى

الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أحب إلى

الله تعالى ؟ قال : الصلاة على وقتها ، ثم أى ؟ قال : بر الوالدين . قلت .

ثم أى ؟ قال : الجهاد فى سبيل الله . قال : حدثنى بن رسول الله صلى الله

وقال صلى الله عليه وسلم .

« المصلى يناجى ربه (١) » .

== عليه وسلم ولواستزدته لزادنى اه . وفى رواية أخرى تفرد بها البخارى فى صحيحه أن أبا عمرو الشيبانى يقول : حدثنا صاحب هذه الدار ، وأشار إلى دار عبد الله قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم ! أى العمل أحب إلى الله ؟ قال : الصلاة على وقتها . قال : ثم أى ؟ قال : بر الوالدين قال : ثم أى ؟ قال : الجهاد فى سبيل الله : قال . حدثنى بن (ولواستزدته لزادنى) اه انظر صحيح البخارى ج ١ ص ١٤٠ .

(١) ويشرح هذا الحديث ويؤكد صحته ، مارواه ابن الجوزى . فى شرح القلوب ، عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : قال لى جبريل : إن الله تعالى يقرئك السلام ويقول : إذا وقف العبد بين يدي للصلاة ، وقال الله أكبر أرفع الحجاب الذى بينى وبينه .

وإذا قال : الحمد لله يقول : لمن الحمد ؟ فيقول : لله ، فيقول : ومن الله ؟ فيقول : رب العالمين . فيقول : ومن رب العالمين ؟ فيقول : الرحمن الرحيم : فيقول : ومن الرحمن الرحيم ؟ فيقول : مالك يوم الدين : فيقول : يا عبدى أنا مالك يوم الدين ، فيقول العبد : إياك نعبد ، وإياك نستعين فيقول . يا عبدى أنا إياى تعبد ، وإياى تستعين ، سل تعط .

فيقول ، إهدنا فيقول : أى الهدى تريد ؟ فيقول : الصراط المستقيم فيقول : أى الصراط تريد ؟ فيقول : صراط الذين أنعمت عليهم ، فيقول ==

وقال صلى الله عليه وسلم :

« أقرب ما يكون العبد من ربه في السجود ^(١) »

ورأينا أن الصلاة اجتمع ^(٢) فيها من العبادات ، ما لم يجتمع في غيرها ،

منها :

== ياملائكتي اشهدوا أني قد جعلت عبدى من الذين أنعمت عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء ، والصالحين .

فيقول العبد : غير المغضوب عليهم ولا الضالين ، فيقول الله تعالى :
أشهدوا أني جعلته من الذين أنعمت عليهم ، ولم أجعله من المغضوب
عليهم ولا الضالين . فيقول العبد : آمين . فتقول الملائكة : آمين . ا هـ .

(١) هذا الحديث رواه الإمام مسلم وأبو داود والنسائي ولفظه
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، فأكثرُوا فيه الدعاء . ا هـ .
وقريب منه ، ومناسب لمعناه ، ما رواه ، أبو داود ، والترمذي ،
والنسائي ، والحاكم في المستدرک ، عن عمرو بن عبسة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال :

« أقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل الآخر ، فإن
استطعت أن تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة ، فكن ، ا هـ .
(٢) وفي نسخة فرويتة : اجتمعت فيها من العبوديات .

الطهارة ، والصمت ، واستقبال القبلة ، واستفتاح^(١) ، بالتكبير ،
والقراءة ، والقيام ، والركوع ، والسجود ، والتسبيح في الركوع
والسجود ، والدعاء في السجود ، إلى غير ذلك .

فهى مجموع عبارات عديدة ، لأز الذكر بمجرد عبادة ، والقراءة بمجرد عبادة ،
وكذلك^(٢) التسبيح ، والدعاء^(٣) والركوع والسجود والقيام .
فكل^(٤) واحد منها^(٥) بمجرد عبادة ، ولولا خشية الإطالة لبسطنا
الكلام فى أسرارها وشوارق أنوارها .
وهذه اللمعة^(٦) هاهنا كافية ، والحمد لله .

« قم بخدمتنا ونحن نقوم لك بقسمتنا »

الفائدة الرابعة : قوله تعالى (لانسألك رزقا نحن نرزقك) أى
لانسألك أن ترزقنى نفسك ، ولا أهلك .

(١) وفى نسخة فروينه : والاستفتاح بالتكبير

(٢) كذلك : لم توجد فى فروينه وكذلك فى (١)

(٣) وفى فروينه : بعد الدعاء .

(٤) وفى فروينه : كل بمجرد .

(٥) وفى نسخة (١) منها .

(٦) وفى فروينه : اللمعة .

* العنوان من عمل المحقق

وكيف تأمرك بذلك ، ونكلفك (١) أن ترزق نفسك ، وأنت
لا تستطيع ذلك ؟

وكيف محمد (٢) بنا أن تأمرك بالخدمة ، ولا تقوم لك بالقسمة ؟
فكأنه سبحانه ، لما علم أن العباد ربما يشوش (٣) عليهم طلب الرزق
في دوام الطاعة ، وحجبهم (٤) ذلك عن التفرغ للمواظقة ، فخطب رسوله
صلى الله عليه وسلم ، ليسمعوا فقال :
(. . وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ، لانسألك رزقا ،
نحن نرزق) .

أى قم بخدمتنا ونحن نقوم لك بقسمتنا ، وهما شيآن :
شيء ضمنه الله لك فلا تتبعه (٥) ، وشيء طلب منك فلا تهمله .
فمن اشتغل بما ضمن (٦) له عما طالب منه ، فقد عظم جهله ،

-
- (١) وفي نسخة (أ) ونكلفك إلى . . .
(٢) وفي فروينه : يحمل .
(٣) وفي نسخة : شوش .
(٤) وفي فروينه : وحجزهم .
(٥) وفي فروينه : فلا تهمله وكذلك (أ)
(٦) وفي نسخة (أ) ضمنه .

واتسعت غفلته ، وقل ما يتنبه لمن يوقظه ، بسبل حقيق على العبد أن
يشتغل بما طلب منه ، عما ضمن له .

إذا كان سبحانه قد رزق أهل الجحود ، فكيف لا يرزق
أهل الشهود ؟

وإذا^(١) كان قد أجرى رزقه على أهل الكفران ، فكيف
لا يجري رزقه على أهل الإيمان ؟

فقد علمت أيها العبد ، أن الدنيا مضمونة لك ، مضمون لك ،
منها ما يقدم بأودك والآخرة ، مطلوبة منك ، أى العمل لها
بقواه^(٢) تعالى .

« وتزودوا فإن خير الزاد التقوى^(٣) »

فكيف يثبت لك عقل ، أو بصيرة ، واهتمامك بما ضمن لك
اقتطعك عن اهتمامك بما طلب منك ، حتى قال بعضهم :

« إن الله ضمن لنا الدنيا ، وطلب منا الآخرة فليته ضمن لنا الآخرة ،
وطلب منا الدنيا » اهـ

(١) وفي فرويته : إذا كان . .

(٢) وفي فرويته لقوله تعالى .

(٣) الآية : ١٩٧ من سورة البقرة .

[وأتى قولا تعالى : « نحن نرزق » على هذه الصيغة ، ليدل ذلك على الإستقرار والدوام ^(١)] لأن قولك ^(٢) :

أنا أكرمك ، ليس كقولك أنا أكرمتك .

لأن قولك أنا أكرمك يدل على إكرام بعد إكرام .

وقولك أنا أكرمتك ، لا يدل إلا على أن ^(٣) ثم إكراما كان ^(٤) وقوعه فيما مضى من غير أن يدل على التكرار . الدوام .

فقوله تعالى : « نحن نرزقك » أى رزقا بعد رزق ، لا نعطل عنك منتنا ، ولا تقطع عنك نعمتنا .

^(٥) ولا تفضلنا على العباد بالإيجاد ، فكذلك أيضا قنا لهم بدوام الإمداد . ثم قال تعالى :

(١) ما بين القوسين نصه في فروينه [وفي قوله سبحانه : نحن نرزقك وإتيانه به على هذه الصيغة ليدل ذلك على الدوام والاستقرار]
(٢) وفي فروينه : فى قوله ، وفى (١) لأن قوله .

(٣) وفى نسخه (١) أن ثم .

(٤) وفى فروينه : كان يدل وقوعه من غير أن يدل على التكرار .

(٥) الواو لم توجد فى فروينه .

« والعاقبة للتقوى »

كأنه تعالى يقول : نحن نعلم إذا تبتلت لخدمتنا ، وتوجهت لطاعتنا ، معرضاً عن أسباب الدنيا ، تاركاً للدخول فيها ، والاشتغال بها ، لا يكون رزقك فيها رزق المترفين ، ولا عيشك عيش المتوسعين ، ولكن اصبر^(١) على ذلك ، فإن العاقبة للتقوى ، كما قال تعالى في أول الآية الأخرى :

« ولا تمدن عينيك إلى مامتعنا به أزواجاً منهم ، زهرة الحياة الدنيا : لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى^(٢) »
فإن قالت :

لماذا خص التقوى بالعاقبة ، وأهل التقوى لهم مع العاقبة العيشة الطيبة في الدنيا ، لقوله تعالى :

« من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة^(٣) »
فاعلم أنه تعالى يخاطب العباد على حسب عقولهم ، فكأنه يقول : أيها العباد إن نظرتم أن لأهل الغفلة واللوان بداية ، فلاهمل

(١) وفي فروينه : اصبر .

(٢) الآية : ١٣١ من سورة طه .

(٣) الآية : ٩٧ من سورة النحل .

التقوى^(١) والإيمان نهاية ، والعاقبة للتقوى .

فخطب العباد على حسب ما تصل إليه عقولهم ، وتدركه أذهانهم ،
كما جاء :

« الله أكبر ، وإن كان غيره لم يشاركه في الكبرياء .

لكن لما كانت النفوس قد تشهد كبرياء الآثار كما قال تعالى :

« نخلق السموات والأرض ، أكبر من خلق الناس^(٢) » .

فكأنه يقال لها :

إن كان ولا بد وشهدت أشيء كبرياء ، فالله عز وجل أكبر منه ،

وأ أكبر من كل كبير .

كما جاء : « الصلاة خير من النوم »

فلو قيل : ليس في النوم خير ، قالت النفوس : قد أدركت لداذته

وراحته ، فسلم لها ما أدركت ، ثم قيل لها :

مادعرك ناك إليه ، خير مما هو خير عندك ، الصلاة خير من النوم .

(١) وفي فروينه : الإيمان والتقوى .

(٢) الآية : ٥٧ من سورة غافر .

لأن ماملت إليه من المنام عرض يفتى ، وما دعوناك إليه معاملة
يبقى جزاؤها ما يفتى ، وما عند الله خير وأبقى .

✽ أهل المعرفة بالله كيف يتطلبون رزقه ✽

فائدة جلية :

اعلم أن الآية علمت أهل الفهم عن الله ، كيف يتطلبون رزقه ،
فإذا توقفت عليهم أسباب المعيشة أكثروا من الخدمة والمواقفة ، لأن
هذه الآية دلهم على ذلك .

الآن ترى أنه قال تعالى :

« وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا
نحن نرزقك ؟ »

فجاء الوعد بالرزق بعد أمرين :

أحدهما : أمر الأهل بالصلاة ؛ والآخر : الاصطبار عليها .

ثم بعد ذلك قال : « نحن نرزقك »^(١)

✽ العنوان من عمل المحقق .

(١) وفي نسخة (١) نحن نرزق والصواب نحن نرزقك

(١٩٢ — التنوير)

فهم أهل المعرفة بالله ، أنه^(١) إذا توقفت عليهم^(٢) أسباب المعيشة ،
قرعوا باب الرزق بمعاملة الرزاق ، لا كأهل الغفلة والعمى^(٣) ، إذا
توقفت عليهم أسباب الدنيا ، ازدادوا كدحا عليها ، وتهافتا فيها ، بقلوب
مخافة ، وعقول عن الله ذاهلة .

وكيف لا يكون أهل الفهم عن الله تعالى كذلك^(٤) ، وقد سمعوا
الله تعالى يقول :

« وأتوا البيوت من أبوابها^(٥) »

فعلموا أن باب الرزق ، طاعة الرزاق ، فكيف يطلب منه
رزقه^(٦) بمعصيته ؟

أم كيف يستمطر فضله بمخالفته ، وقد قال عليه الصلاة والسلام :
« إنه لا ينال ما عند الله بالسخط^(٧) »

(١) كلمة أنه لم توجد في نسخة (١)

(٢) عليهم لم توجد في فروينه

(٣) وفي فروينه : لا كأهل الغفلة والعمى ، إذا توقفت .

(٤) وفي فروينه : ليس كذلك

(٥) الآية : ١٨٩ مع البقرة

(٦) رزقه لم توجد في (١)

أى لا يطلب رزقه إلا بالمواقفة له .

وقال سبحانه وتعالى مبينا لذلك :

« ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب »^(١)
وقال تعالى :

وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا^(٢) «
إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أن التقوى مفتاح الرزقين :
رزق الدنيا ، ورزق الآخرة .

كما قال الله تعالى :

« ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ،
ولأدخلناهم جنات النعيم ، ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل ، وما أنزل
إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ، ومن تحت أرجلهم »^(٣)
فبين^(٤) سبحانه وتعالى أنهم^(٥) لو أقاموا التوراة والإنجيل ،

(١) الآية : ٢ ، ٣ من الطلاق

(٢) الآية : ١٦ من الجن

(٣) المائدة آية : ٦٥ ، ٦٦

(٤) وفي فرويته : فبين لك

(٥) كلمة أنهم لم توجد في فرويته ، ولا في (١٠)

أى عملوا بما فيها لأكلوا من فوقهم ، ومن تحت أرجلهم ، أى
لوسعنا عليهم أرزاقهم^(١) وأدمننا عليهم إنفاقنا ، لكنهم لم يفعلوا ما نحب
فلاجل ذلك لم نفعل بهم ما يحبون .

(امر الرزق *)

الآية الرابعة : فى أمر الرزق قوله تعالى :

« وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها ، ويعلم مستقر
ومستودعها كل فى كتاب مبين^(٢) »

فهذه الآية صرحت بضمان الحق الرزق ، وقطعت ورود الهواجس
والخواطر ، على قلوب المؤمنين ، فإن وردت على قلوبهم^(٣) كرت عليها
جيوش الإيمان بالله ، والثقة به ، فهزمتها^(٤)

« بل نقذف بالحق على الباطن فيدمغه فإذا هو زاهق^(٥) »

* العنوان من عمل الحق

(١) وفى فرويته : أرزاقنا

(٢) الآية : ٦ من هود

(٣) وفى فرويته : فإن ورد على قلوبهم أسباب الذكر كرت . .

(٤) وفى (١) فهزمتها .

(٥) الآية : ١٨ من الانبياء .

فقوله تعالى :

« وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ، » . ضمان تكفل
به لعباده تعريفاً بوجداده ، ولم يكن ذلك واجبا عليه ، بل أوجبه على نفسه :
إيجاب كرم وتفضل .

ثم إنه عمم الضمان فكأنه يقول :

أيها العبد لست (١) بكفالتى ورزقى خاصا بك ، بل كل دابة في
الأرض ، فأنا (٢) كافلها ورزقها ، وموصل إليها قوتها .
فاعلم بذلك سعة كفالتى وغنا ربوبيتى : وأن الأشياء لا تخرج عن
إحاطتى وثق بى كفيلا ، واتخذنى وكيلا .
فإذا رأيت تديرى (٣) لأصناف الحيوانات ، ورعايتى لها (٤) ،
وقيامى بحسن الكفالة بها (٥) ، وأنت أشرف هذا النوع ، فأنت أولى
بأن تكون بكفالتى واثقا ، ولتفضلى رامقا .

(١) وفى فرونيه . : أليست .

(٢) وفى نسخه فاى

(٣) وفى فرونيه : ذكرى

(٤) وفى (١) ورعايتى لهم وكذلك فى فروينه :

(٥) وفى فروينه .

الأتري كيف قال تعالى :

« ولقد كرّمنا بني آدم (١) » على (٢) سائر أجناس الحيوان ؟ أى
إذ دعوناهم إلى خدمتنا ووعدناهم دخول جنتنا ، وخطبناهم
إلى حضرتنا .

(تفضيل الآدمى على غيره *)

ومما يوضح لك كرامة الآدمى على غيره من المكنونات (٣) ، أن
المكنونات مخلوقات من أجله ، وهو مخلوق من أجل حضرة
الله تعالى .

سمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله تعالى يقول :

« قال الله سبحانه : يا ابن آدم ؟ خلقت الأشياء كلها من أجلك ،
وخلقتك من أجلى ، فلا تشتغل بما هو لك ، (٤) عما أنت له »

(١) الآية : ٧٠ من الاسراء .

(٢) وفى فرونيه أى : على سائر .

(٣) وفى فرويته : من المكنونات وفى (١) من المكنونات

(٤) وفى فرويته : عن .

* العنوان من عمل المحقق

وقال^(١) سبحانه وتعالى :

« والأرض وضعها للأنام^(٢) »

وقال تعالى :

« وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا منه^(٣) » اهـ

وسمعت الشيخ رحمه الله يقول :

الأ كوان كلها عبيد سخرها^(٤) لك ، وأنت عبيد الحضرة »

وقال تعالى :

« الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ينزل الأمـر
بينهن ، لتعلموا أن الله على كل شىء قدير ، وأن الله قد أحاط بكل
شىء علما^(٥) »

فقد بين لك أن السموات والأرض مخلوقة من أجل أن تعلم^(٦)
أيها آدمى »

(١) الواو لم توجد فى فرونيه ولا فى (١)

(٢) الآية : من سورة الرحمن .

(٣) الآية ١٣ من سورة الجاثية

(٤) وفى وفرونيه : عبيد سخره وأنت عبيد الحضرة .

(٥) الآية : ١٢ من سورة الطلاق .

(٦) وفى فرونيه : [أن تعلم أيها] . لم توجد هذه العبارة .

فإذا علمت أن الأسكوان مخلوقة من أجلك ، إما انتفاعا وإما اعتبارا وهو نفع أيضا .

فهنيئى لك أن تعلم أن الله تعالى ، إذا رزق من هو مخلوق من أجلك ، كيف لا يكون لك رازقا ؟

ألم تسمع كيف^(١) قال تعالى :

« وفاكهة وأبا ، متاعا لكم ولأنعامكم^(٢) » ؟

وقوله تعالى :

« ويعلم مستقرها ومستودعها^(٣) »

تأكيد لأنه المتكفل بها ؟ أى لا يخفى عليه مكانها ، ولا ينهم عليه شأنها ، بل يعلم مكانها فيوصل إليها ما قسم لها .

(شأن الرزق)*

الآية الخامسة : فى شأن الرزق قوله تعالى :

(١) وفى فرويته : ألم تسمع قوله تعالى .

(٢) الآية : ٣١ ، ٣٢ من سورة عبس .

(٣) الآية : ٦ من سورة هود .

* العنوان من همل المحق

« وفي السماء رزقكم وما توعدون ، فرب السماء والأرض
لأنه لحق مثل ما أنكم تنطقون ^(١) » .

وهذه الآية هي التي غسلت الشكوك من قلوب المؤمنين ، وأشرقت
في قلوبهم أنوار اليقين ، فأوردت على قلوبهم الزوائد لما تضمنته من
القوائد ، وذلك أنها تضمنت ذكر الرزق ، ومحله ، والقسم عليه ،
والتشبيه له بأمر لا خفاء به ، ولنتبع ذكر هذه القوائد فائدة فائدة .

الفائدة ^(٢) الأولى :

اعلم أنه تعالى لما علم كثرة اضطراب النفوس في شأن الرزق كرر
ذكره لما تكررت ورود عوارضه على القلوب ، كما تكررت الحاجة إذا
علمت أن الشبهة متمكنة ^(٣) في نفس خصك كما كرر تعالى الاستدلال
على المعاد في آيات عديدة لما اضطربت فيه الملحدون واستبعدوا أن
يعود الإنسان بعد أن تمزقت أوصاله واضمححل بناءه ، وصار تراباً أو

(١) الذاريات آية : ٢٢ ، ٢٣ .

(٢) وفي فروينه : لم توجد كلمة : الفائدة

(٣) وفي فروينه : مستمكة .

أكلته السباع والهُوام فاحتج عليهم في كتابه العزيز حججاً كثيرة منها قوله تعالى .

« وضرب لنا مثلاً ونسى خلقه قال : من يحيى العظام وهى رميم ؟ قل يحييها الذى أنشأها أول مرة (١) » .

ويقوله فى الآية الأخرى :

« وهو أهون عليه (٢) » .

ويقوله تعالى :

« إن الذى أحيّاها لنحيى الموتى (٣) » .

إلى غير ذلك .

وكذلك لما علم الحق شدة اضطراب النفوس فى أمر الرزق ، أكد الحجة فى ذلك فى آيات عديدة ، منها :

ما تقدم ذكره ، ومنها ما لم نذكره .

فلما علم الحق تعالى ذلك من نفوس العباد ، وقال تارة :

(١) الآية : ٣٩ من سورة فصلت .

(٢) الآية : ٢١ من سورة الملك

(٣) الآية : ٢٢ من سورة الذّات

« إن الله هو الرزاق » .

وقال أخرى :

« الله الذي خلقكم ثم رزقكم » .

وقال أخرى :

« نحن نرزقك » .

وقال أخرى :

« أمن هذا الذي يرزقكم إن أمسك رزقه ^(١) ؟ » .

وقال هاهنا :

« وفي السماء رزقكم وما توعدون ^(٢) » .

ليبين محل الرزق ، فتسكن إليه القلوب ، وليس الضمان مع لبيها
المحل ، كالضمان مع تبينه ، فكأنه تعالى يقول :

لم يكن يجب علينا أن نبين لكم محل رزقكم ، لكم عندنا رزق
فوصله لكم إذا جاء إبانته ، وليس علينا بيانته ، ولكن بلفظه ورحمته

(١) الآية : ٧٨ ، ٧٩ من سورة يس .

(٢) من الآية : ٢٧ من سورة النمل .

وفضله ومنته ، بين محل الرزق ليكون ذلك أبلغ في ثقة النفوس به .
وأقوى في دفع الشك ، وفيه فائدة أخرى :

وهو أنه تضمن تبين المحل رفع هم الخلق ، عن الخلق وأن
لا يطلبوا (١) إلا من الملك الحق ، وذلك إذا وقع في قلبك (٢) طمع في
مخلوق ، أو حوالة على سبب قال لك تعالى :

« وفي السماء رزقكم وما توعدون » (٣) .

أي يا هذا المتطلع للرزق من المخلوق الضعيف العاجز في الأرض ،
ليس رزقك عنده وإنما رزقك عندي وأنا الملك القادر ، ولأجل (٤) هذا
أنه لما سمع بعض الأعراب هذه الآية ، نحر ناقته ، وخرج فاراً إلى الله
تعالى وهو يقول :

« سبحان الله ، رزقي في السماء وأنا أطلبه في الأرض » (٥) .

(١) وفي فرويته : وأن لا يطلبوه .

(٢) وفي فرويته : بقلبك .

(٣) هذه الآية : لم توجد في فرونية .

(٤) وفي نسخة : لأجل .

وهذه القصة يحكي نصها الإمام ابن كثير فيقول فيما رواه في كتاب

=

تفسير القرآن العظيم :

فانظر رحمك الله ، كيف فهم عن الله ، أن مراده بهذه الآية ،
أن يدفع^(١) هم عباده إليه ، وأن يكون رغبتهم فيما لديه ، كما قال في
الآية الأخرى :

« وإن من شيء إلا عندنا خزائنه ، وما ننزله إلا بقدر معلوم^(٢) »
لتجأش^(٣) اللهم إلى بابه ، ولتجنىح القلوب إلى جنابه ، فكن رحمك الله
سماويا ، ولا تكن سفليا أرضيا . ولذلك^(٤) قال بعضهم :

إذا أعطشتك أكف اللثام كفتك القناعة شبع وريا
فكن رجلا جسمه في الثرى وهامت همته في الثريا

== قال سيفيان الثوري قرأ واصل الأحادب هذه الآية (وفي السماء
رزقكم وما توعدون) فقال ألا أرى رزقي في السماء وأنا أطلبه في
الأرض ؟ فدخل خربة فمكث ثلاثا لا يصيب شيئا ، فلما أن كان في
اليوم الثالث ، إذ هو يدوخل من رطب وكان له أخ أحسن نية منه
فدخل معه فصارتا دوخلتين ، فلم يزل ذلك دأبهم حتى فرق بينهما الموت ،
(١) في فرويته : يرفع .

(٢) الآية : ٢١ من سورة الحجر .

(٣) وفي فرويته : لم تفهم هذه الكلمة .

(٤) وفي فرويته : لذلك بدون واو .

فإن إراقة ماء الحيا ة دون إراقة ماء الحيا

وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله يقول :

« والله ما رأيت العز إلا في رفع الهمم عن الخلق ، واذكر أيها
الأخ رحمك الله ها هنا قوله تعالى :

« والله العزة ولمسوله وللمؤمنين ^(١) » .

(فمن العزة التي أعز الله بها المؤمن ^(٢)) رفع همته إلى مولاه ، وثقته
به دون ماسواه ، واستبح من الله أن تكون بعد أن كسك حلة الإيمان
وزينك بزينة العرفان ، أن تستولي عليك الغائلة والنسيان حتى تميل إلى
الأسكوان ، أو تطلب من غيره وجود إحسان ، ولذلك قال بعضهم :
أبعد نفوذى في علوم الحقائق وبعد انبساطى في مواهب خالقي
وفي حين إشرافى على ملكوته أرى باسطا كفى إلى غير رازقى .
فإن ^(٣) كافتك النفس الغافلة عن مولاه ، بأن ترفع حاجتك إلى
المخلوقين ، فارفعها إلى من يرفع ذلك ^(٤) المخلوق حاجته إليه ، وهين

(١) من الآية : ٨ من سورة المنافقون .

(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه [فمن العز الذي أعز الله به المؤمن

(٣) وفي فروينة : وإن .

(٤) وفي فروينة : يرفع إليه المخلوق .

على النفس أن تهين إيمانك لتحقيق^(١) هواها ، وإن تذلت^(٢) لتبلغ
مذاها كما قال بعضهم :

تكلفت^(٣) إذلال^(٤) لنفس لعزها وهان عايتها أن أهان لتكرما
تقول سل المعروف يحيى بن أكرم فقلت^(٥) سل ربأليحيى بن أكرم

وقبيح بالمؤمن أن ينزل حاجته بغير الله مع علمه بوحدةانيته ،
وانفراده بربوبيته ، ويسمع^(٦) قوله تعالى :

أليس الله بكاف عبده^(٧) :

وذلك من كل أحد قبيح ، ومن المؤمن^(٨) أقبح ، وليذكر قوله^(٩) تعالى :

(١) وفي فريته : ليحصل .

(٢) وفي فرويته : وإن تذلك وكذلك في (أ)

(٣) وفي فرويته : تكلفني وكذلك في (أ) .

(٤) وفي فرويته : إذلال نفسي .

(٥) وفي فرويته : فقلت سليه رب يحيى بن أكرم وكذلك في (أ) .

(٦) وفي فرويته : وهو يسمع قول الله تعالى .

(٧) الآية : ٣٦ من سورة الزمر .

(٨) وفي فرويته : المؤمنين .

(٩) وفي فرويته : قول الله سبحانه .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ^(١) » .

ومن العقود التي عاقدته عليها ، أن لا ترفع ^(٢) حوائجك إلا إليه ،
ولا تتوكل إلا عليه ، وذلك لازم إقرارك له بالربوبية يوم المقادير ، يوم
أنت بربكم ؟ قالوا بلى :

فكيف تعرفه وتوحده هناك ^(٣) ، وتجهله هنا ، وقد تواتر عليك
إحسانه ، وغمرك فضله وامتنانه كما قال بعضهم :

في القلب لكم منزلة عليه ^(٤) لا تسكنها سعدى ^(٥) ولا لبناء
في الدر عرفكم فهل يحمل بي أن أنكركم ولحيتي شطاء
ورفع الهمة عن الخلق هو ميزان الفقراء ، ومسبار الرجال ، وكما
توزن الذوات كذلك توزن الأحوال والصفات :

« وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ ^(٦) » فيظهر الصادق بصدقه ، والمدعى بمذقه :

(١) الآية : ١ من سورة المائدة .

(٢) وفي (أ) أن ترفع . . . وتتوكل عليه .

(٣) وفي فروينه : توحيده هناك وتجهله هاهنا .

(٤) وفي فروينه : عليا وكذلك في (أ) .

(٥) وفي (أ) سعداء .

(٦) جزء من آية : ٩ من سورة الرحمن

« ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه ، حتى يميز الخبيث
من الطيب (١) » .

وقد ابتلى الله بحكمته ووجود منته ، الفقراء الذين ليسوا بصادقين ،
بإظهار ما كمنوا من الرغبة ، وأسر وامن الشهوة ، فابتذلوا أنفسهم لأبناء
الدنيا مبسطين لهم ، ملائمين لهم ، موافقين لهم على مآذبيهم ، مدفوعين
على أبوابهم ، وترى الواحد منهم يتزين كما يتزين العروس ، مفتونون (٢)
بإصلاح ظواهرهم ، غافلون عن إصلاح سرأرهم .

ولقد رسمهم الحق سبحانه وتعالى (٣) بسمة كشف بها عوراتهم (٤)
وأظهر أخبارهم .

فبعد أن كان (٥) نسبته أن لو صلق مع الله أن يثال فيه : عبد
الكبير ، فأخرج عن هذه النسبة بعدم صدقه ، فصار يقال فيه (٦) :

(١) الآية : ١٧٦ من سورة آل عمران .

(٢) وفي فرويته : معتنون .

(٣) وفي فرويته : سمة .

(٤) وفي نسخة : عوراتهم .

(٥) وفي فرويته : كانت .

(٦) كلمة فيه : لم توجد في فرويته .

شيخ الأمير ، أولئك الكذابون على الله ؛ الصادون للعباد^(١) عن
صحبة أولياء الله ، لأن ما يشهده العموم فيهم ، يحسبونه^(٢) على كل منتسب
إلى الله ، صادق وغير صادق ، فهم حجب أهل التحقيق ، وسحب
شموس أهل التوفيق ، ضربوا طبولهم ، ونشروا أعلامهم ، ولبسوا
دروعهم ، فإذا وقعت الحملة وأوا على أعقابهم ، نا كسين^(٣) ألسنتهم ، منطلقة
بالدعوى ، وقلوبهم خالية من التقوى ، ألم يسموا قوله تعالى :

« ليسأل الصادقين عن صدقهم ؟ »^(٤)

أترى إذا سأل الصادقين أيترك المدعين من غير سؤال ؟

ألم يسموا قول الله تعالى :

« وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنين وستردون إلى

عالم الغيب والشهادة ، فينبئكم بما كنتم تعملون »^(٥) ؟

(١) وفي فرويته : العباد .

(٢) وفي فرويته : يسحبونه .

(٣) وفي نسخة (١) نا كسين .

(٤) الآية : ٨ من سورة الأحزاب .

(٥) الآية : ١٠٥ من سورة التوبة .

فهم في إظهار زى الصادقين ، وعلمهم عمل المرصين ؛ كما قيل^(١) :

أما الخيام فإنها كخيامهم وأرى نساء الحى غير نساها

لا والذي حجت قريش بيته مستقبلين الركن من بطحاتها

ما أبصرت عيني خيام قبيلة إلا بكيت^(٢) أحبتي بفنائها

فقد علمت^(٣) رحمك الله أن رفع الهمة عن الخلق هو زينة أهل

الطريق ، وسيمة أهل التحقيق ؛ ولنا في هذا المعنى :

بكرت تلوم على زمان أحبنا فصدف عنها علما أن تصدقا

لا تكثرى عتبا لدهرك إنه ما إن يطالب بالوفاء ولا الصفا

ماضرنى أن كنت فيه خاملا قالدر بدر إن بدا أو إن خفا

الله يعلم إننى ذو هممة تأبى الدنيا عفة وتطرقا

لم لا أصدون عن الورى ديباجتى وأريهم عز الملوك وأشرقا

أريهم^(٤) أنى الفقىر إليهم وجميعهم لا يستطيع تصرفا

(١) وفى فروينه : قال بعضهم .

(٢) وفى فروينه ظننت .

(٣) وفى نسخة : تبين .

(٤) وفى نسخة (١) أريهم .

أَمْ كَيْفَ أَسْأَلُ رِزْقَهُ مِنْ خَلْقِهِ هذا لعمرى إن فعلت هو الجفا
شكوى الضعيف إلى ضعيف شاه عجز أقام بحامله على شفا
فاسترزق الله الذى إحسانه عم البرية منة وتلطفنا
والجأ إليه تجوده فيما رتجى لاتعد عن أبوابه متحرفا

القائمة الثانية :

يحتمل أن يكون قواه سبحانه وتعالى : « وفى السماء رزقكم ، أن
يكون المراد إثبات رزقكم ، أى اثباته فى اللوح المحفوظ ، فإن كان المراد
كذلك ، فهو تطمين للعباد ، وإعلام لهم أن (رزقكم ، أى الشئ الذى
منه ^(١) رزقكم ^(٢)) كتبناه عندنا وأثبتناه فى كتابنا ، وقضيناه بآياتنا ^(٣)
من قبل وجودكم ، وعيناه من قبل ظهوركم .

فأى شئ تضطربون ؟

ومالككم إلى لا تسكنون ؟

وبوعدى لا تتقون ؟

(١) ما بين القوسين لم يوجد فى فرونيه ، وكذلك فى (١)

(٢) وفى (١) يرزقكم .

(٣) وفى فرونيه : بامتناننا .

وبحتمل أن يكون المراد : « وفي السماء رزقكم »
أى الشيء الذى منه رزقكم ، وهو الماء ، كما قل تعالى :
« وجعلنا من الماء كل شيء حى أفلا يؤمنين »^(١) .
وكذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما :
(هو المطر)

فيكون قوله : (وفي السماء رزقكم) (أى الشيء الذى منه أصل
رزقكم^(٢)) ، ولأن الماء فى نفسه رزق .
القائدة الثالثة :

يمكن أن يكون مراد^(٣) الحق سبحانه وتعالى بهذا الآية ، تعبير
العباد عن دعوى القدرة على الأسباب لأن الله تعالى ، لو أمسك الماء عن
الأرض ، لتعطل سبب كل ذى سبب ، من حارث ، وزارع ، وتاجر ،
وخائط ، وكاتب ، وغير ذلك ، فكأنه يقول :

-
- (١) الآية : ٣٠ من سورة الانبياء .
(٢) ما بين القوسين لم يوجد فى قرونيه ، ولا فى نسخة (١)
(٣) كلمة : مراد لم توجد فى نسخة (١)

ليست أسبابكم هي الرزقة انكم، ولكن أنا الرزاق^(١) لكم، ويدي
تيسر أسبابكم، أنا المنزل لكم ما به كانت أسبابكم، وتمت أسبابكم.

القائدة الرابعة :

في اقتران الرزق بالأمر الموعد، فائدة جلية، وذلك أنه
للتؤمنين، لما^(٢) علموا أن ما وعدهم الحق لا بد من كونه، ولا قدرة لهم
على تعجيله ولا تأجيله، ولا حيلة لهم في جابه، فكأنه سبحانه
وتعالى يقول.

كما لا شك عندكم أن عندنا ما نوعدون، كذلك لا يكن عندكم
شك في أن عندنا ما نرزقون .

وكما أنكم على استعجال ما وعدنا قبل وقته عاجزون، كذلك
أنتم عاجزون عن أن تستعجلوا رزقا أجلته ربوبيتنا، ووقته^(٣) إلا هيتنا .

القائدة الخامسة، قوله سبحانه وتعالى :

« فارب الساء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون^(٤) »

(١) وفي نسخة (١) الرزاق .

(٢) لما : لم توجد في فروينه .

(٣) وفي نسخة (١) وقته .

(٤) الآية : ٢٣ من سورة الناريات .

في ذلك حجة عظيمة^(١) على العباد أن يكون الوفي الوعد الذي لا يخلف الميعاد يقسم للعباد على ما ضمن لهم لعلهم بما القوس .
منطوية عليه من الشك والاضطراب ووجود الإرباب فلذلك قالت
الملائكة حين سمعت هذه الآية :

« هلك بنو آدم ، أغضبوا ربهم^(٢) الجليل ، حتى أقسم » .

وقال بعضهم حين سمع هذه الآية :

« سبحان الله : من ألبأ الكريم إلى القسم ؟ » .

ومن علمت ثقته بك لم تحتج^(٣) إلى القسم معه ، وإذا علمت
اضطرابه في وعدك أقسمت له .

فهذه الآية : سرت أقواما ، وأخجلت آخرين .

أما الدين سرتهم : فهم في المقام الأول ، إذ يزيد بها إيمانهم ،
ويرسخ^(٤) بها إيقانهم فينتصروا^(٥) بها على وساوس الشيطان ،
وشكوك النفس .

(١) وفي فروينه : عظمى .

(٢) كلمة (ربهم) لم توجد في فروينه . وكذا في نسخة (١)

(٣) وفي فروينه : لم تحتج معه إلى القسم .

(٤) وفي فروينه : ورسخ إيقانهم .

(٥) وفي فروينه : فانتصروا . وكذلك في (١)

وأما الذين أخجلتهم^(١) : فإنهم علموا أن الحق سبحانه وتعالى علم منهم عدم الثقة ، ووجود الإضطراب فأقامهم مقام أهل الشك ، فأقسم لهم فأخجلهم ذلك حياء منه ، وذلك مما أفادهم الفهم عنه .

ورب شيء واحد^(٢) أوجب سرور أقوام وحزن آخرين ، على حسب تفاضل الأفهام ، وواردات الإلهام ، ألم ترى أنه أنزل قوله تعالى : « اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الإسلام ديناً »^(٣) .

فرح بها^(٤) الصحابة ، وحزن بها أبو بكر رضي الله عنهم أجمعين لأنه فهم منها نعي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبكى وأخذ من ذلك أن الشيء إذا استتم خيف عليه من التراجع إلى وجود النقصان كما قال^(٥) .
إِذَا تَمَّ شَيْءٌ دَنَا تَقْصُّهُ تَوَقَّعَ زَوَالًا إِذَا قِيلَ تَمَّ

(١) وفي (١) أخجلتهم ذلك وفي فرويته . أخجلهم .

(٢) كلمة (واحد) لم توجد في فرويته . ولا في (١) .

(٣) الآية : ٣ من سورة المائدة .

(٤) وفي فرويته : فرح بعض الصحابة وحزن لها أبو بكر .

(٥) وفي فرويته : قيل شعرا وكذا في (١) .

إذا كنت في نعمة فارعبها فإن المعاصي تزيل النعم (١).
واعلم أن الأمر لا يتقاصر ما دام الرسول صلى الله عليه وسلم حياً ؛
وفرح الصحابة رضي الله عنهم أجمعين ، لظاهر البشارة التي فيها ولم
يتفدوا لما نفذ إليه أبو بكر رضي الله عنه ، فظهر لذلك سرّ قوله
صلى الله عليه وسلم :

« ما سبقكم أبو بكر بصوم ولا صلاة ولكن بشيء »
في صدره (٢) .

والذي (٢) كان سابقاً هو (٤) بعينه هو الذي أوجب أن يفهم
ما لم يفهم غيره .

(و مثل ذلك (٥) قوله سبحانه وتعالى :

- (١) هذا البيت غير موجود في فرويته . ولا في (١) .
- (٢) هذا الحديث يقول الحافظ العراقي في تخريجه : « حديث ما فضل
أبو بكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام » الحديث :
رواه الترمذي الحكيم في النوادر من قول أبي بكر بن عبد الله
المزني ولم أجده مرفوعاً ، اهـ الإحياء ج ١ ص ٤٠ .
- (٣) والذي : لم توجد في فرويته . ولا في (١) .
- (٤) وفي فرويته : وهو .
- (٥) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته .

تريد وضعه ، أو تهيمت ^(١) بأمر أنت عالم أنه متكفل بذلك ، وقائم به إليك ، كان ذلك منازعة للربوبية ، وخروجاً عن حقيقة العبودية ، واذكر هاهنا قوله سبحانه وتعالى :

«أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نقطة فإذا هو خصيم مبين ^(٢)»
ففي هذه الآية توبيخ للإنسان لما غفل عن أصل نشأته ، وخاصم منشئه ، وغفل عن سر بدايته ، ونازع مبدأه ، وكيف يصلح لمن خلق من نقطة ، أن ينزع الله في أحكامه ، وأن يضادده ^(٣) في نقضه وإبرامه فاحذر رحمك الله التدبير مع الله

واعلم أن التدبير من أشد حجب القلوب عن مطالعة الغيوب ، وإنما التدبير للنفس ينبع من وجود المصادرة لها ، (ولو غبت عنها فناء ،

== أثابه الله إيماناً يجد حلاوته في قلبه ، ويقول أبو الدرداء رضي الله عنه :
« من غرض بصره عن النظر الحرام : زوج من الحور العين حيث أحب ، ومن اطلع فوق بيوت الناس حشره الله يوم القيامة أعمى »
(١) ما بين القوسين جاء في فروينة [أنزل بك أمراً تريد رفعه ، أو رفع عنك أمراً تريد وضعه أو هيمت ...]
(٢) الآية : ٧٧ من سورة يس .
(٣) وفي فروينة : أو ان .

وكنـت بالله بقاء^(١) لغيبك ذلك التدبير عن نفسك أو بنفسك، وما أقبح عبدا جاهلا بأفعال الله غافلا عن حسن نظر الله ؛ أم تسمع قوله تعالى :
« قل كفى بالله ؟ »^(٢)

وأيـن الاكتفاء بالله لعبد مدبر مع الله ؟^(٣) ولوا كـتفى بتدبير الله له لا قـتطمه ذلك عن التدبير مع الله .

« طريـدان التدبير على المتوجـهين والـسالكين * »

تنبيه وإعلام :

اعلم أن التدبير أكثر طريـانه على العباد المتوجـهين ، وأهل السلوك من المريدين قبل الرسوخ في اليقين ، ووجود القوة والتمكين ، وذلك لأن أهل الغفلة والإساءة قد أجابوا الشيطان في الكبائر والمخالفات واتباع الشهوات ، فليس للشيطان حاجة أن يدعوهم إلى التدبير ، ولودعاهم إليه (لأجابوه بسرعة^(٤)) فليس هو أقوى أسبابه فيهم ، إنما يدخل

(١) إما بين القوسين نصه في فرويته [ولو غبت عنها فنا ، وكنـت بالله بقاء]

(٢) الآية : ٤٣ من سورة الرعد .

هـ العنوان من عمل المحقق

(٣) وفي نسخة أخرى : قلوا كـتفى .

(٤) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته .

ولذلك (١) قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

النفوس على ثلاثة أقسام

نفس لا تشتري لنفسها ، ونفس تشتري لكرامتها ، ونفس لا يقع عليها الشراء لثبوت حريتها .

[فالأولى (٢) : نفوس الكافرين ، لا يقع عليها الشراء لنفسها .

والثاني : نفوس المؤمنين ، وقع عليها الشراء لكرامتها .

والثالث : نفوس الأنبياء والمرسلين ، لم يقع عليها الشراء لثبوت

حريتها (٣) » اهـ]

الفائدة السادسة :

وهو أنه تعالى أقسم بالربوبية الكاملة للسماء والأرض ، [ولم يقسم بغيرها من الأسماء ، وذلك لأن الربوبية الكاملة للسماء والأرض (٤)] لا ينبغي أن يشك في الثقة بها ، ومن شأنهما كفالة هذا

(١) وفي فروينه : ذلك .

(٢) وفي فروينه : فالأول ، وهو الأصح لأن السياق يقتضي ذلك .

(٣) ما بين القوسين لم يوجد في (١٠)

(٤) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه

العالم العظيم ، الذى أنت فيه^(١) . وإذا نسبت إليه كنت كلاً شئاً
موجود فيه ، فذلك^(٢) أبلغ فى وجود الثقة من أن يقول :
فهو السميع^(٣) ، أو العليم ، أو الرحمن ، أو غير ذلك من
الأسماء^(٤) ، فافهم .

الفائدة السابعة ، قوله سبحانه وتعالى :

« فرب السماء والأرض إنه لحق »

والحق هو ضد الباطل ، والباطل هو المعدوم الذى لا ثبات له ،
والرزق حق ، كما أن الرزاق^(٥) حق .

والشك فى الرزق ، شك فى الرزاق ، حتى كان بعضهم ينبش
المقابر ثم تاب ، فقال لبعض العارفين :

نبشت ألف قبر فوجدتهم^(٦) كأنهم وجوههم محولة عن القبلة ،
فقال عارف ذلك الزمان :

(١) وفى فروينه : منه .

(٢) وفى نسخة : فذاك .

(٣) كلمة أو : لم توجد فى فروينه ولا فى (١)

(٤) وفى فروينه من الأقسام .

(٥) وفى فروينه : أن الرازق .

إنما حول وجوههم عن القبلة تهمة الرزق .

المائدة الثامنة ، قوله تعالى : « مثل ما أنكم تنطقون » .

تأكيد في إثبات الرزق وتقرير لحقيقته ، وأنه لا ينبغي أن يرتاب فيه مؤمن ، ولا يشك فيه موقن ، وأن ثبوته بمشهد بصائر القلوب ، كشبوت المنطق الظاهر بمشهد الأبصار ، فنقل المعنى إلى الصورة ، ومثل الغيب بشهادة .

وقطع شك العباد في أمر الرزق ، أى فكما أنكم تنطقون ، لا تشكون في ذلك ، لما أثبتته العيان ، كذلك لا ترتابوا في أمر الرزق فقد أثبتته نور الإيمان .

فانظر رحمك الله اعتناء الحق سبحانه وتعالى بأمر الرزق وتكراره له ؛ وتبين مواطنه^(١) ، وتنظيره وتمثيله بالأمور المحسوسة التى لا يرتاب فيها شاهدها ، وإقسامه على ذلك بالربوبية المحيطة بالسماء والأرض ، وكذلك تكرره فى كلام صاحب الشرع صلوات الله عليه ، فقال :

« إن روح القدس نفث فى روعى ، أن نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها ، فاتقوا الله وأجملوا فى الطلب^(٢) » .

(١) وفى نسخة أخرى موطنه وتبصيره

(٢) سياأتى تخريجه فيما بعد إن شاء الله تعالى .

وقال عليه الصلاة والسلام :

« لو توكلتم على الله حق توكله ، لرزقكم كما يرزق الطير ، تغدو
خماصا وتروح بطانا^(١) » .

وقال عليه الصلاة والسلام :

« طالب العلم تكفل الله رزقه^(٢) » .

إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في ذلك :

(١) هذا الحديث رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه من حديث
ابن هبيرة وقال الترمذى حديث حسن صحيح .

وفيهما أخرجه الإمام أحمد فى مسنده ، وابن خزيمة ، والترمذى ،
وابن ماجه ، وابن حبان فى الصحيح ، والحاكم فى المستدرک عن ابن عمر
رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« لو أنكم توكلون على الله تعالى حق توكله ، لرزقكم كما يرزق الطير ،
تغدو خماصا وتروح بطانا ، اهـ . »

(٢) يؤيد هذا الحديث ما رواه أحمد والحاكم وصححه : وغيرهما ،
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع » ،
ويشرح هذا كله ما رواه أبو داود والترمذى عن أبى الدرداء رضى الله
عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من سلك طريقا =

(وجود السبب لا ينافي التوكل) *

قائـدة :

اعلم أنه (١) لا ينافي التوكل على الله في أمر الرزق وجود السبب
كما أشار (٢) إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنه قال :
« فاتقوا الله وأجملوا في الطلب » .

= يتبغى فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة، وإن الملائكة لتضع أجنحتهن
لطالب العلم رضاء بما يصنع ، وإن العالم ليستغفر له من في السموات
ومن في الأرض حتى الحيثان في الماء ، وفضل العالم على العابد كفضل
القمر على سائر الكواكب ، وإن العلماء ورثة الأنبياء ، وإن الأنبياء
لم يورثوا دينارا ولا درهما ، وإنما ورثوا العلم ، فمن أخذه أخذ
بخط وافر ، اهـ .

* العنوان من عمل المحقق

(١) وفي فرويته : اعلم أن .

(٢) وفي فرويته : كما قد أشار .

(٣) هذا جزء من حديث صحيح رواه ابن ماجه واللفظ له ، والخاتم
في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم ، ولفظه : عند جابر رضى
الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« يا أيها الناس اتقوا الله واجملوا في الطلب فإن نفساً لن تموت حتى =

فقد أباح الطلب ، ولو كان منافيا لمقام التوكل على الله ، لما أباحه ،
لأنه لم يقل إلا تطلبوا ، وإنما قال : أجملوا في الطلب .

فكأنه قال ^(١) :

إذا طلبتم فاطلبوا مجملين ، أى كونوا مع الله في الطلب متأدين ،
وإليه مفوضين ؛

فقد أباح صلوات الله عليه وسلامه ، وجود الطلب ، والطلب من
الأسباب ، وقد سبق قوله عليه الصلاة والسلام :

== تستوفى رزقها ، وإن أبطأ عنها ، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ، خذوا
بما حل ودعوا ما حرم . .

وفي رواية أخرى : عن أبي حميد الساعدي رضى الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أجملوا في طلب الدنيا ، فإن كلا
ميسر لما خلق الله له . . »

رواه ابن ماجه واللفظ له وأبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب

، والحاكم إلا أنهما قالوا :

فإن كلا ميسر ، لما كتب له منها ، وقال الحاكم صحيح على شرطهما ،

أنظر الترغيب والترهيب ج ٤ ص ١٠ ، ١١

(م ٢١ — التتوير)

(١) وفي (١) يقول .

«أحل ما أكل المرء من كسب يمينه» .

إلى غير ذلك من الأحاديث الدالة على جواز الأسباب ، بل على
الحث^(١) عليها ، والتدب إليها .

«حكمة الأخذ بالأسباب» *

وفي الأسباب فوائد منها^(٢) :

أن الحق تعالى ، علم ضعف قلوب العباد وقصورهم عن مشاهدة
القسمة وعجزهم عن صدق الثقة ، فأباح لهم الأسباب إسناداً لقلوبهم ،
وتشجيعاً لنفوسهم ، فكان ذلك من فضله عليهم .

الفائدة الثانية :

إن في الأسباب حياة للوجود عن الابتذال بالسؤال وحفظاً لبهجة
الإيمان أن تزول^(٣) بالطلب من الخلق فما يعطيك الله من الأسباب فلا

(١) وفي فروينه : الحظ .

* العنوان من عمل المحقق

(٢) وفي نسخة : فوائد منها .

(٣) وفي فروينه : أن تذلل .

منة فيه لخلق عليك ، إذ لا يمن عليك أحد إن اشترى منك أو استأجرك على عمل شيء ، فإنه في حظه سعى ونفع نفسه قصد ، فالسبب أخذ منه بغير منة .

الفائدة الثالثة :

إن في شغل العباد بأسبابهم شغلا عن معصيته ، والتفرغ إلى مخالفته ، ألا تراهم إذا تطلعت^(١) أسبابهم في أعيادهم وغيرها ، كيف يتعرف أهل النقلة لمخالفة الله تعالى ؟ . وينهمكون^(٢) في معصية الله فكان شغلهم بالأسباب رحمة من الله عليهم .

الفائدة الرابعة :

إن في الأسباب والقيام بها رحمة بالمتجربين ومنة من الله على المتوجّهين لطاعته والمتفرغين لها ، ولا قيام لأهل الأسباب بها فكيف كان يصح لصاحب الخلوة خلوته ، ولصاحب المجاهدة مجاهدته ، فجعل الحق تعالى الأسباب كالخدمة للمتوجّهين إليه ، والمقبولين عليه .

(١) وفي فروينه : إذا تعطل .

(٢) وفي فروينه : على .

الفائدة الخامسة :

إن الحق تعالى أراد من المؤمنين أن يتألفوا لقوله تعالى: «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ»^١
فكانت الأسباب سبباً لتعارفهم ، وموجبة لتواددهم ، ولا ينكر
الأسباب إلا جاعل أو عابد عن الله غافل ؛

ولم يباغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لما عاد الناس إلى
الله أمرهم بالخروج عن أسبابهم ولكن أقرهم على ما يرضاه الله منها
ودعاهم إلى وجود الهدى والقرآن والسنة محشوان بإثبات الأسباب .

ولقد أحسن من قال :

ألم تر أن الله قال لمريم إليك فهزى الجذع يساقط الرطب
ولو شاء أدنى الجذع من غير هزها إليها ولكن كل شئ له سبب

إشارة إلى قوله تعالى :

« وهزى إليك يجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا^(١) » .

وظاهر صلوات الله عليه وسلامه بين درعين يوم أحد ، وأكل عليه
الصلاه والسلام ، القشاء بالرطب ، وقال :

(١) الآية : ٢٥ من سورة مريم .

« هذا يدفع ضرر هذا ، وذلك كثير (١) »

وفى قوله صلى الله عليه وسلم : « تندو خماصا وتروح بطانا » .
إثبات الأسباب أيضا .

لأن غدوها ورواحها ، سبب أقيمت فيه ، فهو كغدو الآدميين إلى
مكاسبهم ، ورواحهم إليهم .

والقول الفصل فى ذلك :

أنه لا بد لك من الأسباب وجودا ، ولا بد لك من الغيبة عنها
شهودا . .

فأثبتها من حيث أثبتها بحكمته ، ولا تستند إليها لعلمك بأحدثته .

فإن قلت : فما هو الإجمال فى الطلب فى قوله عليه الصلاة والسلام :

(١) ونص الحديث كما رواه الامام البخارى والامام مسلم ، وأحمد
فى مسنده عن عبد الله بن جعفر رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يأكل القثاء بالرطب ، . وفيما روى عن سهل
ابن سعد ، وأخرجه أبو داود والترمذى عن عائشة ، وأخرجه الطبرانى
فى المعجم الكبير عن عبد الله بن جعفر . ورواه ابن حبان فى الصحيح
عن أنس رضى الله عنه . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل
البطيخ بالرطب (١ هـ)

« فاتقوا الله واجملوا في الطلب ؟ »

« أوجه الإجمال في الطلب * »

فاعلم أن الإجمال في الطلب يحتمل وجوها كثيرة ، ونحن نذكر
لك منها ، ما فتح الله به بفضله .

فاعلم رحمك الله : أن الطالب^(١) للرزق على قسمين :

عبد يطلبه منهم كما حليه ، ومتوجها بكل همته إليه ، وذلك مما
يصرف وجهته^(٢) عن الله ، لأن الهمة إذا توجهت لشيء انصرفت
عما عداه .

قال الشيخ أبو مدين^(٣) رحمه الله :

« ليس للقلب إلا وجهة واحدة ، إن وجهته إليها انصرف عن غيرها
وقد قال الحق^(٤) سبحانه وتعالى :

(١) وفي فروينه : الطالب

(٢) وفي فروينه : وجهه . * العنوان من عمل المحقق

(٣) سبق أن ترجمنا له من قبل فارجع لترجمته إن أردت

(٤) وفي فروينه : الله

ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه ^(١) ، ا ه
أى ما جعل له من وجهتين ^(٢) في وقت واحد وذلك لضعف البشرية
عن التوجه إلى وجهتين .

(فما توجه إنسان إلى وجهتين ^(٣)) إلا ويقع الخلل في إحدى
الوجهتين ، والقيام بالأوجه ^(٤) كلها في الوقت الواحد من غير أن
يقع في شيء منها خلل ، إنما ذلك من شأن الإلهية . ولذلك قال
سبحانه وتعالى :

« وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله ^(٥) »
فأفاد ^(٦) بذلك أنه متوجه لأهل السماء ، ولأهل الأرض ، لا يشغله

(١) الآية : ٤ من سورة الاحزاب

(٢) وفى نسخة : وجهين

(٣) ما بين القوسين غير موجود فى فروينه

(٤) وفى فروينه : بالوجه

(٥) الآية : ٨٤ من سورة الزخرف

(٦) وفى فروينه : ذلك

توجهه (لأهل السماء عن توجهه لأهل الأرض ، ولا توجهه ^(١) لأهل الأرض عن توجهه لأهل السماء ، (ولا شيء عن شيء ^(٢))
فلذلك كرر سبحانه وتعالى ذكر الالهية ^(٣) في الآية الكريمة ، ولو لم يكرر ها لم يفد ذلك من هذا اللفظ ، بل مما يوجه ما هو الحق عليه سبحانه .
فتبين لك من هذا : أن من طلب الرزق مكبا ^(٤) عليه ، مشغلا عن الله تعالى به ، فليس مجملا في الطلب ، ومن طلبه على غير ذلك فهو مجمل .

وجه ثان وهو : أن الإجمال في الطلب أن يطلب من الله تعالى ، ولا يعين قدرا ، ولا سببا ، ولا وقتا ، فيرزقه الحق ماشاء ، كيف شاء ، في أى وقت شاء ، وذلك من حسن الأدب في الطلب .
ومن طلب وعين قدرا ، أو سببا أو وقتا ، فقد تحكم على ربه ؛ وأحاطت الغفلة بقلبه .

ويحكي عن بعضهم ، أنه كان يقول :

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته .

(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته :

(٣) وفي : نسخة : الالهية .

(٤) وفي فرويته : منكبا عليه .

« وودت لو أنى تركت الأسباب وأعطيت كل يوم رغيفين »
يريد بذلك أن يستريح من تعب الأسباب . قال .
فسجنت ثم كنت فى السجن يؤتى لى كل يوم برغيفين ، فطال .
ذلك على حتى ضجرت ، ففكرت يوما فى أمرى .
فقيل لى :

« إنك طلبت منا كل يوم رغيفين ولم تطلب منا العافية ، فأعطيناك
ما طلبت » .

فاستغفرت الله ^(١) من ذلك ، ورجعت إلى الله فإذا بباب السجن .
يقرع ، فتخلصت وخرجت .

فتأدب بهذا ^(٢) أيها المؤمن ، ولا تطلب أن يخرجك من أمر ،
ويدخلك فيما سواه ، إذا كان ما أنت فيه مما يوافق لسان العالم ، فإن
ذلك من سوء الأدب مع الله .
فاصبر لثلاث طلب الخروج بنفسك ، فتعطى ما طلت وتمنع الراحة

(١) لفظ الجلالة لم يوجد فى فروينه ولا فى (١)

(٢) كلمة : بهذا لم توجد فى فروينه ولا فى (١)

فيه ، قرب تارك^(١) سيبا ، وداخل في غيره ليجد الثروة والراحة ، فأتعب
يقول بوجود التعسر^(٢) عقوبة لوجود الاختيار .

وفي كلام كتبناه في هذا الكتاب :

طلبك للتجرد مع إقامة الله إياك في الأسباب من الشهوة
الخفية .

وطلبك الأسباب مع إقامة الله إياك في التجريد ، انحطاط من
الهمة العالية .

ظافهم رحمتك الله : أن من شأن هذا العدو أن يأتيك فيما أنت فيه
بما أقامك الله فيه ، فيحقره عندك لتطلب غير ما أقامك^(٣) الله فيه ،
فيتشوش^(٤) قلبك ، ويتكدر وقتك .

وذلك أنه يأتي للمتسيبين^(٥) فيقول :

لو تركتم الأسباب وتجردتم ، لأشرق لكم الأنوار ، ونصفت

(١) وفي فروينه : شيئا .

(٢) وفي نسخة أخرى : التعسير .

(٣) لفظ الجلالة لم يوجد في فروينه .

(٤) وفي (١) فيشوش .

(٥) وفي فروينه : ويقول .

منكم القلوب والأسرار ، قائلا^(١) :

وكذلك صنع فلان وفلان ، ويكون هذا العبد ليس مقصودا بالتجرد ، ولا طاقة له به ، وإنما^(٢) صلاحه في الأسباب فيتركها فيتنزل إيمانه ، ويذهب إيقانه ، ولا يتوجه إلى الطلب من الخلق ، وإلى الاهتمام بأمر الرزق ، فيرمى في بحر القطيعة^(٣) ، وذلك قصد العدو فيه .

لأنه إنما يأتيك في صورة ناصح ، إذ لو أتاك في غيرها لم تقبل منه ، كما أتى آدم وحواء عليهما السلام في صورة ناصح :

« وقال : ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين^(٤) » (كما تقدم بيانه^(٥)) .
« وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين^(٦) » . كما تقدم بيانه .
وكذلك يأتي للتجردين ويقول لهم :

(١) وفي نسخة (١) : قابلا والصواب قائلا .

(٢) وفي فروينه : إنما صلاحه .

(٣) وفي نسخة أخرى : القطعة .

(٤) الآية : ٢٠ من سورة الأعراف .

(٥) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٦) الآية : ٢١ من سورة الأعراف .

إلى متى تترك الأَسباب ؟ ألم تعلموا أن ترك الأَسباب تتطلع
معه القلوب إلى ما في أيدي الناس ، ويفتح باب الطمع ، ولا يمكن
الإِسعاف ، ولا الإِثَار ، ولا القيام بالحقوق ؟ وعرض ما تكون منتظرا
ما يفتح به عليك من الخلق ، فلودخات في الأَسباب بقي غيرك منتظرا
ما يفتح عليه منك « اهـ

إلى غير ذلك ، ويكون هذا العبد قد طالب وقته وانبسط نوره ،
ووجد الراحة بالانقطاع عن الخلق ، فلا يزال به حتى يعود إلى الأَسباب
فيصيبه كدريتها ، وتنشأ ظلمتها ، ويعود الدائم في سببها أحسن حالا منه .
لأن ذلك ما سلك طريقا ثم رجع عنها ، ولا قصد مقصدا ثم
انطاف عنه ، فافهم واعتصم بالله منه :

« ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم » .

وإنما قصد الشيطان بذلك أن يمنع العباد من الرضا عن الله فيما هم
فيه ، وأن يخرجهم [عما اختاره الله تعالى لهم إلى مختارهم لأنفسهم]^(١) .
وما أدخلك الله تعالى فيه ، تولى إعانتك عليه ، وما دخلت فيه
بنفسك ، وكلاك إليه .

(١) ما بين القوسين لوصفه في فرويته : عن مختار الله إلى مختارهم لأنفسهم .

« وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل
لِي من لدنك سلطاناً نصيراً » (١) .

فالمدخل الصدق : أن تدخل به لا بنفسك ، والمخرج الصدق أيضاً
كذلك ، فافهم .

والذي يقتضيه الحق منك أن تمكث حيث أقامك ، حتى يكون
الحق تعالى هو الذي يتولى إخراجك ، كما تولى إدخالك ، وليس الشأن
أن تترك السبب ، إنما الشأن أن يتركك السبب . قال بعضهم :

تركت السبب كذا وكذا مرة (٢) فعدت إليه ، ثم تركني السبب
فلم أعد إليه .

[ودخلت على الشيخ أبي العباس المرسى ، وفي نفسى العزم على] (٣)
التجريد قائلاً في نفسى :

إن الوصول إلى الله تعالى على هذه الحالة بعيد من الاشتغال بالعلم
الظاهر ، ووجود المخالطة للناس .

(١) الآية : ٨٠ من سورة الإسراء .

(٢) وفي نسخة (١) ثم عدت .

(٣) ما بين القوسين نصه في فرويته : « ودخلت على الشيخ وفي
عزمي التجريد » .

فقال لي من غير أن أسأله :

صحبتني إنسان مشغول بالعلوم الظاهرة^(١) وهو متصدر فيها فذاق
من هذه الطريق شيئاً فجاء إلى فقال :

يا سيدي ! أخرج^(٢) عما أنا فيه وأتفرغ بصحبتك ؟

قلت له : ليس الشأن ذا ، ولكن أمكث فيما أنت فيه ، وما قسم
الله لك^(٣) على أيدينا فهو إليك واصل .

ثم قال الشيخ ونظر إلى وقال^(٤) :

« هكذا شأن الصديقين لا يخرجون عن شيء حتى يكون الحق
تعالى هو الذي يتولى إخراجهم » .

فخرجت من عنده [وقد غسل الله تعالى من قلبي تلك الخواطر]^(٥)
ووجدت الراحة بالتسليم إلى الله ، ولكنهم كما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم :

(١) هو : لم توجد في فروينه

(٢) وفي فروينه : نخرج عما أنا فيه وتتفرغ لصحبتك ؟

(٣) لك : ساقطه في فروينه .

(٤) قال : لم توجد في فروينه ، ولا في (١)

(٥) ما بين القوسين نصه في فروينه [وقد غسل الله تلك الخواطر من قلبي .

« هم القوم لا يشقى بهم جليسهم »^(١) .

(١) هذه فقرة من حديث صحيح ونصه كما أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن لله تبارك وتعالى ملائكة سيارة فضلا يتبعون مجالس الذكر فإذا وجدوا مجلسا فيه ذكر قعدوا معهم وحف بعضهم بعضا بأجنتهم حتى يماؤا ما بينهم وبين السماء الدنيا فإذا تفرقوا عرجوا وصعدوا إلى السماء قال: فسألهم الله عز وجل وهو أعلم بهم من أين جئتم؟ فيقولون: جئنا من عند عبادك في الأرض. يسبحونك ويكبرونك ويهللونك ويحمدونك ويسألونك قال: وماذا يسألوني؟ قالوا: يسألونك جنتك. قال: وهل رأوا جنتي؟ قالوا: لا، أي رب. قال: فكيف لورأوا جنتي؟ قالوا: ويستجيرونك. قال: ومن يستجيرونني؟ قالوا: من نارك يارب. قال: وهل رأوا ناري؟ قالوا: لا. قال: فكيف لورأوا ناري؟ قالوا: ويستغفرونك. قال فيقول: قد غفرت لهم فأعطيهم ما سألوا، وأجرتهم بما استجاروا قال: فيقول: رب فيهم فلان عبد خطاء إنما مرّ فجلس معهم، قال: فيقول: وله غفرت، هم القوم لا يشقى بهم جليسهم، اهـ صحيح مسلم ج ١٧ ص ١٥ وفي رواية أخرى فيما أخرجه الإمام البخاري في صحيحه، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر، فإذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا: هلموا إلى حاجتكم، فيحفونهم بأجنتهم إلى السماء الدنيا. قال: فسألهم ربهم وهو أعلم بهم. ما يقول عبادي؟ قال، يقولون: =

[وجه ثالث^(١)] وقد يكون الإجمال في الطلب ، أن تطلب من الله تعالى ، ويكون قضاة مناجاته لا عين ما طلبت ، وإنما يكون الطالب توسلا لها^(٢) . ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

« لا يكن همك في دعائك الظفر بقضاء حاجتك ، فتكون محجوبا عن ربك ، ولتكن همتك مناجاة مولاك » اهـ

= يسبحونك ، ويكبرونك ، ويحمدونك ، ويمجدونك . قال : فيقول : هل رأوني ؟ قال : فيقولون : لا والله يارب مارأوك . قال ، يقول : كيف لو رأوني ؟ قال ، يقولون : لو رأوك كانوا أشد لك تمجيذا ، وأكثر لك تسبيحا . قال ، فيقول : فما يسألوني ؟ قال ، يقولون : يسألونك الجنة . قال فيقول : وهل رأوها ؟ قال يقولون : لا والله يارب مارأوها قال يقول : فكيف بهم لو رأوها ؟ قال ، يقولون : لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصا ، وأشد لها طلبا وأعظم فيها رغبة . قال : فممن يتعوذون ؟ قال ، يقولون : يتعوذون من النار . قال ، فيقول : وهل رأوها ؟ قال ، يقولون : لا والله مارأوها . قال ، فيقول : فكيف بهم لو رأوها ؟ قال يقولون : لو رأوها كانوا أشد منها أفراارا ، وأشد لها مخافة . قال ، فيقول : أشهدكم أني قد غفرت لهم . قال ، يقول ملك من الملائكة : فيهم فلان ليس منهم ، إنما جاء لحاجة . قال : هم القوم لا يشقى بهم جليسهم ، رواه البخاري .

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته ولا في (١) .

(٢) وفي فرويته : فلذلك .

وقيل: إن موسى عليه السلام، كان يطوف في بني إسرائيل ويقول

« من يحملني رسالة إلى ربي ؟ »

وذلك : لتطول مناجاته مع الله تعالى .

[وجه رابع ^(١)] وقد يكون الإجمال في الطلب ، أن تطلبوا أنت

تشهد أنك ، مطلوب بما قسم لك ، وأنت ^(٢) مقصود به وليس طلبك موصلا إليه ، فيكون طلبك وأنت غريق في بحر العجز مغموس في وجود الفاقة .

وقد يكون الإجمال في الطلب أن لا تطلب بحظ البشرية ، ولكن

لإظهار العبودية ، كما حكي أن سمنون ^(٣) المحب رحمه الله كان يقول :

وليس لي في سواك حظ . فكيفما شئت فاخترني

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته ولا في (١) .

(٢) وفي نسخة (١) وأنت .

(٣) وهو أبو الحسن سمنون بن حمزة الخواص رحمه الله تعالى .
وكنيته : أبو الحسن ، ويقال : أبو القاسم . سمى نفسه سمنونا
الكذاب ، صحب المرسي السقطي ، وأيا أحمد الفلاني ، ومحمد بن علي
القصار ، وغيرهم يقول عنه الشعراني :

« كان رضى الله عنه يتكلم في المحبة أحسن كلام ، وهو من كبار
المشايخ رضى الله عنه ، مات بعد أبي القاسم الجنيد على ما قيل ، ومن ==

(٢٢ م — التوير)

ما بتلى بعلّة الأسر ، وهو احتباس البول [فصبر وتجلد ، فطاولة
ذلك (١)] فصبر وتجلد إلى أن جاءه بعض أصحابه . فقال (٢) .

== كلامه رضى الله عنه ، لا يعبر عن شيء إلا بما هو أرق منه ، ولا شيء
أرق من المحبة ، فم يعبر عنها ؟ اه .

وعن محمد بن الحسين رحمه الله يقول : سمعت أبا العباس محمد بن
الحسن البغدادي يقول : سمعت جعفر الخلدی يقول : قال أبو أحمد
المقازلي : كان ببغداد رجل فرق على الفقراء أربعين ألف درهم ، فقالوا
سمعون : يا أبا أحمد ، ألا ترى ما قد أنفق هذا ، وما قد عمله ؟ ونحن
ما نجد شيئا !!

فأدخض بنا إلى موضع فصلي بكل درهم أنفقه ركعة . فضينا إلى
المدائن ، فصلينا أربعين ألف صلاة ، اه . ومن كلامه رضى الله عنه :
أول وصل العبد هجرانه لنفسه ، وأول هجران العبد للحق مواصلته
لنفسه ، وسئل مرة عن التصوف فقال . هو أن لا تملك شيئا ،
ولا يملكك شيء . . وسئل عن المحبة فقال :

• صفاء الود مع دوام الذكر . . وكان رضى عنه ظريف الخلق ،
أكثر كلامه في المحبة وكان كبير الشأن ، كما قال عنه القشيري في رسالته .

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٢) وفي نسخة أخرى : وقال

يا أستاذي سمعتك البارحة وأنت تطلب من الله الشفاء والعافية .
ولم يكن هو طالب .

ثم جاء ثان ، ثم جاء ثالث ، ثم جاء رابع .
فعلم أن مراد الحق منه إظهار الحاجة والفاقة ، فسأل الله (١) الشفاء .
ثم صار يدور على صبيان المكاتب ويقول :
« أدعوا أعمكم الكذاب »

(وجه خامس) (٢) وقد يكون الإجمال في الطلب أن تطلب من
الله ما يكفيك ، ولا تطلب منه ما يطغيك ، غير متطالع إلى ما سوى
الكفاية بالشره ، ولا منبسطا إليه بالرغبة ، وقد علمنا ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، إذ قال :
« اللهم اجعل قوت آل محمد كفافا » (٣) .

-
- (١) وفي فروينه : فسأل من الله .
(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .
(٣) وفيما أخرجه البخاري ومسلم في صحيحيهما والترمذي وابن
ماجه ، عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « اللهم اجعل رزق آل محمد في الدنيا قوتا » .

والطالب لما زاد على الكفاية مالم (١) وطالب الكفاية غير مالم بهذا (٢).
جاء في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم :
« ولا تلام على كفاف » (٣)

ويكفيك في ذلك ما قال رسول الله لثعلبة من حاطب ، لما قال :
يا رسول الله ، ادع الله أن يرزقني مالا .
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

يا ثعلبة بن حاطب ، قليل تؤدى شكره ، خير من كثير لا تطيقه .
(فكرر عليه ثعلبة) (٤) ، فأعاد عليه الصلاة والسلام (٥) ما قال أولا :

(١) وفي نسخة (١) لوم
(٢) وفي فروينه : ولذلك

(٣) بل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أثنى على من هدى إلى
الإسلام وكان عيشه كفانا ، وأثبت الفلاح والفوز لمن قنع بذلك ، فقد روى
الطبراني في المعجم الكبير والحاكم في المستدرک عن فضالة بن عبيد أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أفلح من هدى إلى الإسلام وكان
عيشه كفافا ، وقنع به ، اهـ .

(٤) ما بين القوسين لم يوجد في (١)

(٥) وفي فروينه : فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا
فقال رسول الله : يا ثعلبة . . .

« قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه »

فما زال إلى أن دعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بما اختار لنفسه ، فكان عاقبة اختياره لنفسه ، ومخالفته لاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن أكثر ماله حتى تعطل عن بعض الصلوات أن يصليها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا صلاة الجمعة ، ثم كثرت أغنامه ومواشيه ، حتى لم يمكنه صلاة الجمعة أيضاً ، ثم جاءه مصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم (يأخذ منه الزكاة ، فقال :) (١)

ما أراها إلا جزية ، (أو أخت الجزية) (٢) وامتنع من دفع الزكاة ، وقصته مشهورة (٣) ، فأنزل الله تعالى فيه :

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فروينة .

(٢) ما بين القوسين لم يوجد في (١) ولا في فروينة . وفي فروينة : ما أراها إلا أخت الجزية .

(٣) والقصة بتسامها يرويها ابن كثير : فقد روى ابن جرير ، وابن أبي حاتم من حديث معان بن رفاعة عن علي بن يزيد عن أبي عبد الرحمن القاسم ، عن أبي أمامة الباهلي عن ثعلبة بن حاطب الأنصاري أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ادع الله أن يرزقني مالا ، قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ويحك يا ثعلبة ، قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه » . قال : ثم قال مرة أخرى : فقال : « أما ترضى أن تكون مثل نبي الله ؟ هو الذي نفسي بيده لو شئت =

.

== أن تسير الجبال معي ذهابا وفضة لسارت ، قال : والذي بعثك بالحق
لئن دعوت الله فرزقني مالا لأعطين كل ذي حق حقه ، فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : اللهم ارزق ثعلبة مالا ، قال : فاتخذ غنما
فهدت كما ينمي الدود ، فضاقت عليه المدينة ، ففتحى عنها فنزل واديا
من أوديتها حتى جعل يصلى الظهر والعصر فى جماعة ويترك ما سواهما
ثم نمت وكثرت فتفتحى حتى ترك الصلوات إلا الجمعة ، وهى تنمى كما
ينمى الدود ، حتى ترك الجمعة ، فطفق يتلقى الركبان يوم الجمعة ليسألهم
عن الأخبار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما فعل ثعلبة ؟
فقالوا يا رسول الله ، اتخذ غنما فضاقت عليه المدينة ، فأخبره بأمره ،
فقال : يا ويح ثعلبة ، يا ويح ثعلبة ، يا ويح ثعلبة . وأنزل الله جل ثناؤه . اتخذ
من أموالهم صدقة . الآية ، ونزلت فرائض الصدقة ، فبعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، رجلاين على الصدقة من المسلمين ، رجلا من جهينة
ورجلا من سليم ، وكتب لهما كيف يأخذان الصدقة من المسلمين
وقال لهما :

مرا بشعبة وفلان — رجلا من بنى سليم — فخذوا صدقاتهما ، فخرجتا
حتى أتيا ثعلبة ، فسألاه الصدقة ، وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال : ما هذه إلا جزية ، ما هذه إلا أخت الجزية
ما أدرى ما هذا ؟ انطلقا حتى تفرغا ثم عودا إلى فأنطلقا وسمع بهما
السلمى فنظر إلى خيار أسنان إبله . فعزها للصدقة ثم ==

.

== استقبلهم ما بها : فلما رأوها قالوا : ما يجب عليك هذا ؟ وما تريد أن تأخذ هذا منك ؟ فقال : بلى فخذوها فإن نفسي بذلك طيبة ، وإنما هي له ، فأخذها منه ، ومرا على الناس فأخذوا الصدقات ، ثم رجعا إلى ثعلبة فقال : أروني كتابك ، فقواه فقال : ما هذه إلا جزية ، ما هذه إلا أخت الجزية انطلقا ، حتى أرى رأى ، فانطلقا حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما رآهما قال : « يا ويح ثعلبة ، قبل أن يكلمهما ، ودعا للسلي بالبركة ، فأخبراه بالذي صنع ثعلبة والذي صنع السلي .
فأنزل الله عز وجل :

« ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن الآية . قال :
وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، رجل من أقارب ثعلبة ، فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال : ويحك يا ثعلبة ، قد أنزل الله فيك كذا وكذا ، فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم ، فسأله أن يقبل منه صدقته فقال : إن الله منعني أن أقبل منك صدقتك فجعل يحشو على رأسه التراب ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني فلما أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن يقبل صدقته رجع إلى منزله فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يقبل منه شيئا ، ثم أتى أبا بكر رضي الله عنه ، حين استخلف فقال :
« قد علمت منزلتي من رسول الله ، وموضعى من الانصار ، فأقبل صدقتى ، فقال أبو بكر لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبى ==

« ومنهم من عاهد الله ، لئن آتانا الله من فضله ، لنصدقن ولنكونن من الصالحين ، فلما آتاهم من فضله ، بخلوا به وتولوا وهم معرضون ، فأعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون »^(١)
[وجه سادس] .

وقد يكون الإجمال في الطلب . . .^(٢) أن يطلب العبد حظوظه دنياه . قال تعالى :

« أن يقبلها فقبض أبو بكر ولم يقبلها . فلما ولي عمر رضي الله عنه ، أتاه فقال : يا أمير المؤمنين ، أقبل صدقتي ، فقال : لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا أبو بكر ، وأنا أقبلها منك ؟ فقبض ولم يقبلها . فلما ولي عثمان رضي الله عنه ، أتاه فقال : أقبل صدقتي ، فقال : لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا أبو بكر ، ولا عمر ، وأنا أقبلها منك ؟ فلم يقبلها منه ، فهلك ثعلبة في خلافة عثمان ، اهـ .

(١) الآية ٧٥ — ٧٧ من سورة التوبة . وبعد الآية هنا سقط نصه في فروينه [وقد يكون الإجمال في الطلب أن يكون طلبك غير شاك في القسمة ، ولا تاركا الحرمه) وهذا السقط خطأ في فروينه لأنه ابتداء الحديث عن الوجه السابع كما سيأتي بعد في موضعه .
(٢) هنا سقط نصه في فروينه [أن تطلب من الله ما فيه رضا . وغير الإجمال . . .] وسياق الكلام يقتضى صحة ذلك .

« فمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق ، ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار »^(١) .

[وجه سابع]^(٢) :

وقد يكون الإجمال في الطلب أن يكون طلبك غير شك في القسمة ولا تاركا لحفظ الحرمة .
[وجه ثامن]^(٣) :

وقد يكون الإجمال في الطلب ، أن تطلب ولا تستعجل الإجابة ، وغير الإجمال أن تستعجلها وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم ، عن ذلك بقوله^(٤) :

« يستجاب لأحدكم ما لم يقل دعوت فلم يستجب لي »^(٥)

(١) الآية : ٢٠١ من سورة البقرة .

(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٣) كذلك ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٤) بقوله ، لم توجد في فروينه .

(٥) هذا الحديث رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي ،

وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال : « يستجاب لأحدكم ما لم يعجل يقول : قد دعوت فلم يستجب لي » اهـ

وقد دعا موسى وهرون عليهما السلام على فرعون ، فيما حكاه الله تعالى عنهما بقوله :

« ربنا اطمس على أموالهم ، واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم »^(١)

فقال سبحانه وتعالى :

« قد أجيبت دعوتكما فاستقيا ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون »^(٢)
وكان بين قوله تعالى لهما : « قد أجيبت دعوتكما » ، وإهلاك فرعون أربعون عاما .

قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله ، في قوله سبحانه وتعالى :
« فاستقيا » أى على عدم استعجال ما طلبنا .

« ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون » . قال : هم المستعجلون
الإجابة ،

[وجه تاسع] ^(٣) :

(١) الآية : ٨٨ من سورة يونس

(٢) الآية : ٨٩ من سورة يونس

(٣) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

وقد يكون الإجمال في الطالب أن يطلب وهو شاكر لله تعالى إن أعطى،
[وشاهد حسن اختيار ربه] ^(١) إذا منع؛ فرب طالب لا يشكر إن أعطى،
ولا يشهد حسن اختيار ^(٢) ربه في المنع، بل طالب من الله جائز أن
المصلحة له، أن يعطى.

ومن أين لهذا العبد الجاهل أن يحكم على علم الله، وأن يعلم ما فيه ^(٣)
غيب الله؟

وكفى بالعبد جهلا أن يتخير على مولاه، بل إذا سأله فسله مفوضا
إليه غير مدبر معه ولا مختار عليه :

« وربك يخفى ما يشاء ومختار ما كان لهم الخيرة » ^(٤). هذا فيما أبهم أمره
والبيان في ذلك: أن المدعوبة على ثلاثة أقسام :
ما هو خير قطعا، فاطلبه من الله تعالى من غير استثناء، كالإيمان،
وجميع الطاعات .

(١) وفي فرويته : إن أعطى شاهد حسن اختياره

(٢) وفي فرويته : حسن اختياره

(٣) وفي نسخة : في غيب الله

(٤) الآية : ٦٨ من سورة القصص .

وما هو شر قطعا ، فاطلب^(١) من الله السلامة منه من غير استثناء ،
كالكفر والمعصية .

وما هو مبهم الأمر ، كالتقى ، والعز ، والرفعة ، فاطلب ذلك^(٢)
من الله تعالى قائلا :

« إن علمت ذلك خيرا الى » .

كذلك^(٣) سمعته من الشيخ رحمه الله .
[وجه عاشر]^(٤) :

وقد يكون الإجمال في الطلب أن يكونوا في الطلب على سابق
قسمته معتمدين ، ولا يكونوا الى طلبهم مستنديين .
وقد يكون الإجمال في الطلب : أن يطلبوا وهم لعدم الاستحقاق
شاهدون ، [فأولئك حري بهم أن يستوجبوا^(٥)] منة رب العالمين ،
قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

(٥) وفي نسخة : تطلب

(٦) كذلك لم توجد في فروينه

(٧) وفي نسخة : وكذلك

(٨) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٩) ما بين القوسين له في فروينه [فذاك حري أن يستوجبوا

وكذلك في (١)]

« ما طلبت ^(١) شيئاً إلا وقدمت إساءتي أمامي » ١

يريد رحمه الله ، حتى لا يطلب ^(٢) من الله بوصف يستحق العطاء ،
بل لا يكون طالبه وجود فضله إلا بفضله .

فهذه عشرة أوجه في الإجمال في الطلب ، وليس القصد بها الحصر ،
إذا الأمر أوسع من ذلك ، ولكن بحسب ما ناول الغيب ، وأنعم به المولى
سبحانه وتعالى ، وهو كلام صاحب الأنوار المحيطة .

فما يأخذ الآخذ منه إلا على حسب نوره ، ولا يأخذ من جواهر بحره
إلا على قدر قوة غوصه ، وكل يفهم على حسب المقام الذي أقيم فيه :
« تسقى بماء واحد ، وتفضل بعضها عن بعض في الأكل ^(٣) »

وما لم يأخذوه أكثر مما أخذوا ، واسمع قوله عليه الصلاة والسلام :

(١) وفي فرويته : ما طلبت من الله شيئاً .

(٢) وفي نسخة . لا أطلب :

(٣) وهذا اقتباس من الآية الكريمة : « صنوان وغير صنوان يسقى

بماء واحد . . . الرعد آية : »

« وأوتيت جوامع الكلم ، واختصر لي الكلام اختصاراً^(١) »

(١) هذا الحديث رواه أبو يعلى في مسنده عن عمر رضى الله عنه .
وفيه رواه عبد الرحمن بن اسحاق بسنده عن خالد بن عرفطة قال :
كنت جالسا عند عمر إذ أت برجل من عبد العيش مسكنه بالسوس
فقال له عمر : أنت فلان بن فلان العبدى ؟ قال نعم ، قال وأنت النازل
بالسوس ، قال نعم ، فضربه بقناة معه قال فقال الرجل : مالى يا أمير
المؤمنين ؟ فقال له عمر : اجلس فجلس فقرأ عليه بسم الله الرحمن الرحيم
آلر تلك آيات الكتاب المبين إنا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون .
نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وإن كنت من
قبله لمن الغافلين . . فقرأه عليه ثلاثا وضربه ثلاثا ، فقال له الرجل مالى
يا أمير المؤمنين ؟ فقال : أنت الذى نسخت كتاب دانيال ، قال مرنى بأمرى
أتبعه . قال أنطلق فأعه بالحجيم والصوف الأبيض ثم لا تقرأه ولا يقرأه
أحدا من الناس ، فلئن بلغنى عنك أنك قرأته أو أقرأته أحدا من الناس
لأتهكتك عقوبة . . ثم قال : اجلس ، فجلس بين يديه فقال : انطلقت أنا
فانتسخت كتابا من أهل الكتاب ثم جئت به فى أديم فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : ماذا فى يدك يا عمر ؟ قلت يا رسول الله كتاب
نسخته ليزداد به علما فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحمرت
وجنتاه . ثم نودى بالصلاة جامعة فقالت الأنصار : أغضب نبيكم
صلى الله عليه وسلم ؟ السلاح السلاح ، فجاءوا حتى أحرقوا بمنبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال :

قلو عبر العلماء بالله أبد الآباد ، عن أسرار الكلمة الواحدة من كلامه ، لم يحيطوا بها علما ، ولم يقدروها فهما ، حتى قال بعضهم :

« عملت بهذا الحديث سبعين عاما وما فرغت منه ، وهو قوله عليه

الصلاة والسلام :

« من حسن إسلام المرء تركه مالا يعينه (١) »

وصدق رضى الله عنه ، ولو مكث عمر الدنيا أجمع وأبد الآباد لم يفرغ من حقوق هذا الحديث ، وما أودع فيه من غرائب العلوم وأسرار الفهوم .

= (يا ايها الناس إني قد أوتيت جوامع الكلم وخواتيمه ، واختصر لي اختصارا ، ولقد أتيتكم بها بيضاء نقية فلا تتهوكوا ولا يفرنكم المتهوكون) . قال عمر ، ففقت فقلت ، رضيت بالله ربا ، وبالإسلام ديننا ، وبك رسولا .

ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) هـ .

(١) هذا الحديث أخرجه الترمذى ، وابن ماجه عن أبى هريرة ، وأحمد فى مسنده والطبرانى فى المعجم الكبير عن الحسين بن على ، والحاكم فى التاريخ عن على ، والحاكم فى السكتى عن أبى بكر ، والطبرانى فى المعجم الصغير عن زيد بن ثابت ، والشيرازى عن أبى ذر ، وابن عساكر عن الحارث بن هشام رضى الله عنهم

(التوكل والأخذ بالأسباب) *

انعطاف :

أنظر إلى قوله صلى الله عليه وسلم

« لو توكلتم على الله حق توكله ، لرزقكم كما يرزق الطير ، تغدو
خماصا وتروح بطانا^(١) » . تراه يدل على الأمر بالتوكل على الله تعالى ،
لا على نفي الأسباب ، بل يدل على إثباتها لقوله عليه الصلاة والسلام :
« تغدو خماصا وتروح بطانا » .

* العنوان من عمل المحقق

(١) هذا الحديث رواه الامام أحمد في مسنده . وابن خزيمة ،
والترمذي ، وابن ماجه ، وابن حبان في الصحيح والحاكم في المستدرک
عن عمر رضى الله عنه ، ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« لو أنكم توكلتم على الله تعالى حق توكله ، لرزقكم كما يرزق الطير ،
تغدو خماصا وتروح بطانا » اهـ .

ومن طريف ما يحكى ويؤيد هذا أنه قيل لحاتم الأصم : من أين
تأكل ؟ فقال : من عند الله . فقيل له : الله ينزل لك دنائير ودرهم من
السماء ؟ فقال كأن ماله إلا السماء ؟ يا هذا ، الأرض له والسماء له .
فإن لم يؤت رزقي من السماء ، ساقه لى من الأرض . وأنشد :
وكيف أخاف الفقر والله رازقى ورازق هذا الخلق فى السر واليسر
تكفل بالأرزاق للخلق وللضب فى البیداء والحوث فى البحراء

فقد أثبت لها غدوها ورواحها ، وهو سببها وتقى عنها الإدخار .
فكانته صلى الله عليه وسلم يقول :

« لو توكلتم على الله حق توكله ، لما ادخرتم ولأغناكم التوكل على الله عن الإدخار معه ورزقتم كما يرزق الطير ، تؤتى برزق يومها ، ولا تدخر لغيرها ، ثقة منها ، بأن الله تعالى لا يضيعها ، فأنتم أيها المؤمنون أولى بذلك .

فأفاد عليه السلام : أن الإدخار ، إنما هو من ضعف اليقين .
فإن قلت : أكل ادخار هذا حكمه ، أو هو^(١) مختلف الحال .

(حكم الادخار وبيان أقسامه) *

فاعلم أن الإدخار على ثلاثة أقسام : إدخار الظالمين ، وإدخار
المقتصدين ، وإدخار السابقين .

فأما القسم الأول : فهم المدخرون بخلا واستكثاراً ، المسكون مباحة
وافتمخارا .

(١) وفي فرويته : أم .
* العنوان من عمل المحقق .

نقد^(١) استحكمت النقلة على قلوبهم ، واستولى الشره على نفوسهم ،
فهم لا تفرغ من الدنيا نهمتهم ؛ ولا تتوجه إلى غيرها هممتهم ، الثابت
فقرهم وإن كانوا أغنياء ، الظاهر ذلهم وإن كانوا أعزاء ، فهم من الدنيا
لا يشبعون ، وعن طلبهما لا يفترون .

تلاعبت بهم الأسباب ، وتفرقت بهم الأرباب ، أولئك كالأنعام
بل هم أضل ، أولئك هم الغافلون .

لم يبق في قلوبهم متسع لوعى الحكمة^(٢) واستماع الموعظة ، فقل
أن ترفع أعمالهم ، أو تزكى أحوالهم لأن خوف الفقر قد سكن قلوبهم ،
وقد قال صلى الله عليه وسلم :

« من سكن خوف الفقر قلبه ، قدما يرفع له عمل^(٣) »
فيجب على المؤمن المعافي مما هم فيه داخلون ، والسلام مما هم فيه
منصرفون^(٤) ، والمتطهر مما هم به متدنسون ، أن يحمد الله تعالى .

(١) فقد : لم توجد في فريته .

(٢) وفي نسخة أخرى : حكته .

(٣) وفي فروينه : تزكوا .

(٤) ويشهد لصحة ذلك ويؤكدده ، ما راه الإمام أحمد بسنده عن
أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : =

على ما خصه به من انضاله ، وأنعم به عليه من نواله ، وقـل
إذا رأيتهـم :

« الحمد لله الذى عافانى مما ابتلاه به ، وفضلنى على كثير ممن
خلق تفضيلا »

كما أنك إذا رأيت مصابا فى بدنه ، حمدت الله الذى عافاك وشهدت
ما أنعم به عليك مولاك ؛ كذلك يجب عليك وأحرى أن تشكر الله ،
إذا عافاك من أسباب الدنيا ، والخوض^(١) فيها ، وابتلى بذاك غيرك
(وأن لا تحقرهم^(٢)) بل اجعل عوض (احتقارك بهم^(٣)) وعوض

== يقول الله تعالى : يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أملأ صدرك غنى ، وأسـد
فقرك ، وإلا تفعل ملأت صدرك شغلا ، ولم أسد فقرك ، . رواه
الترمذى وابن ماجه من حديث عمران بن زائدة وقال الترمذى
حسن غريب .

(١) وفى فروينه : والحرس فيها .

(٢) وفى فروينه أن تحقرهم وفى (د) أن تحقره .

(٣) ما بين القوسين نصه فى فروينه [احتقارك لهم رحمتك لهم]

دعائك عليهم دعائك لهم . واقتد بما فعل العارف بالله ، معروف^(١) رحمه الله فما فعله هو عن المعروف عبر هو وأصحابه على دجلة ، فرأى أصحابه

(١) هو أبو محفوظ معروف بن فيروز السرخسي رضي الله تعالى عنه . وهو من جملة المشايخ المشهورين بالزهد والورع والفتوة بحجاب الدعوة يستسقى بقبوره وهو من نوالى علي بن موسى الرضا رضي الله عنه . صعب داود الطائي رضي الله عنه ومن كلامه رضي الله عنه : إذا أراد الله بعبد خيراً ففتح عليه باب العمل . وأغلق عنه باب الجدل . وإذا أراد الله بعبد شراً أغلق عليه باب العمل وفتح له باب الجدل . وكان رضي الله عنه يقول : (ما أكره الصالحين ، وما أقل الصادقين فيهم) وكان رضي الله عنه : (لولا إخراج حب الدنيا من قلوب العارفين ما قدروا على فعل الطاعات ، ولو كان من حب الدنيا ذرة في قلوبهم لما صحت لهم سجدة واحدة) . ومن كلامه رضي الله عنه : العارف يرجع إلى الدنيا اضطراراً ، والمفتون يرجع إليها اختياراً . وكان يقول :

(إذا عمل العالم بالعالم استوت له قلوب المؤمنين ، وكرهه كل من في قلبه مرض) . وكان يقول : إذا أراد الله بعبد خيراً زوى عنه الخذلان واسكنه بين الفقراء الصادقين . وإذا أراد الله بعبد شراً عطله عن الأعمال الصالحة حتى تكون على قلبه أثقل من الجبال وأسكنه بين الأغنياء . توفي ببغداد ودفن بها سنة مائتين وقبره ظاهر يزار ليلاً ونهاراً . رضي الله عنه ورحمه رحمة واسعة .

سمارية^(١) بها قوم أهل لهو ، رفسوق ، وطرب . فقالوا :

يا أستاذ ، أدع الله عليهم ، فرفع يديه وقال :

« اللهم كما فرحتهم في الدنيا ، فرحهم في الآخرة »

فقالوا . يا أستاذ ، إنما قلنا لك ، أدع عليهم . فقال :

إذا فرحهم في الآخرة تاب عليهم ، ولا يضركم من ذلك شيء ،

فالتصقت السمارية في الوقت إلى البر ، نزل الرجال ناحية ،

والنساء ناحية .

فتظهر هؤلاء وهؤلاء ، وخرجوا إلى الله تائبين ، فكان منهم زهاد^(٢)

وعباد ، ببركة دعوة معروف .

فإذا^(٣) نظرت أهل التخليط والإساءة ، فاعلم أنه محكوم عليهم

بسابق العلم ، ونافذ المشيئة ، وإن لم تفعل خيف عليك أن تبلى بمثل محنتهم ،

وأن تقطع كعطيتهم .

واسمع ما قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله

(١) وفي فروينه : فيها . وكذلك في (١)

(٢) وفي فروينه : فكان منهم عبادا وزهادا ببركات .

(٣) وفي نسخة : وإذا .

« أكرم المؤمنين وإن كانوا عصاة فاسقين ، وأمرهم ^(١) بالمرء ،
وانهم عن المتكر ، واهجرهم رحمة بهم لا تعززا ^(٢) عليهم »
وقال رحمة الله عليه :

« لو كشف عن نور المؤمن المعاصي لطبق ما بين السماء
والأرض .

فما ظنك بنور المؤمن المطيع ؟ « ١ »
ويكفيك في تعظيم المؤمنين ، وإن كانوا ^(٣) عن الله غافلين ، قول
رب العالمين :

« ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ، فمنهم ظالم لنفسه ،
ومنهم مقتصد ، ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ^(٤) »

فانظر كيف أثبت لهم الاصطفاء مع وجود ظلمهم ، ولم يجعل ظلمهم
مخرجاً لهم عن اصطفائيتهم ، ولا من وارثه كتابه .

(١) وفي فروينه : ومهم .

(٢) وفي نسخة أخرى : تعززا .

(٣) وفي نسخة : وإن كانوا غافلين عن الله .

(٤) الآية : ٢ ، من سورة فاطر .

(٥) وفي نسخة (١) الاصطفائية .

واصطفاهم بالإيمان وإن كانوا ظالمين بوجود العصيان .

فسبحان الواسع الرحمة ، والعظيم المنة .

واعلم أنه لا يد في ملكته من عباد ، هم نصيب الحلم ، ومحل ظهور
الرحمة والمغفرة ، ووقوع الشفاعة .

وافهم ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

والذي نفسى بيده لو لم تذبوا لذهب الله بكم وجاء بقوم يذبون
فيستغفرون الله فيغفر لهم (٤) .

وقوله عليه الصلاة والسلام :

(٤) وفيما أخرجه الإمام مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه ، أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لو لم تذبوا لذهب الله بكم ، وجاء
بقوم يذبون فيستغفرون فيغفر لهم ،

وفيما أخرجه الإمام أحمد في مسنده ، والإمام مسلم في صحيحه ،
والترمذي عن أبي أيوب رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : ولولا أنكم تذبون لخلق الله خلقا يذبون فيغفر لهم ،

وفيما أخرجه البزار عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : لو لم تذبوا لحشيت عليكم ما هو أكبر منه العجب ،
أما بالنسبة لما يؤكد قبول الاستغفار ما رواه الإمام أحمد في مسنده .

« شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي »^(١)

وجاء رجل إلى الشيخ أبي الحسن رحمه الله فقال :

ياسيدي اكان البارحة بجوارنا من المنكرات كيت ، كيت ، وظهر
من ذلك الرجل استغراب أن يكون هذا ، فقال :

== بسنده عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : قال إبليس : يا ربى
وعزتك لا أزال أغوى بني آدم مادامت أرواحهم في أجسادهم ، قال الله
تعالى : وعزتي وجلالي لا أزال أغفر لهم ما استغفروني ، اهـ
(١) هذا الحديث الصحيح أخرجه الطبراني في المعجم الصغير ، عن
عبد الله بن مبارك عن عاصم الأحول ، عن أنس بن مالك قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي يوم
القيامة ، أما الرواية التي لم تذكر (يوم القيامة) فالحديث أخرجه عن
الزقاق في الجامع ، وأحمد في مسنده ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن
خزيمة ، وابن حبان في الصحيح ، والحاكم في المستدرک ، والبيهقي في
الشعب والزهد عن أنس . وأخرجه أحمد في مسنده . وأبو داود .
والنسائي وابن خزيمة وابن حبان في الصحيح . والحاكم في المستدرک
والبيهقي في الشعب والزهد . عن جابر وأخرجه الطبراني في
المعجم الكبير . عن ابن عباس رضي الله عنهما . وأخرجه الباقية
في البعث . والخطيب في تاريخ بغداد . عن كعب بن عجر
وأخرجه بن عدى في الكامل . في تاريخ بغداد . عن ابن عمر
رضي الله عنه .

يا هذا كأنك تريد أن لا يعصى الله في مملكته ، من أحب أن لا يعصى
الله في مملكته فقد أحب أن لا تظهر مغفرته ، وأن لا تكون شفاعة رسول الله
عليه الصلاة والسلام » ا هـ

وكم من مذهب كثرت ^(١) إساءته ، وزل ^(٢) مخافته . أوجبت له
الرحمة من ربه ،

فكن له راحما ، وبقدر إيمانه وإن عصى عالما .

القسم الثاني ، من أقسام الادخار ، ادخار المقتصدین :

وهم الذين لم يدخروا استكثارا ^(٣) ، ولا مباحاة ، ولا انتخارا ، إنما
عملوا من نفوسهم الاضطراب عند الفقر ^(٤) ، فعملوا أنهم إن لم يدخروا
تشوش عليهم إيمانهم ، وتزلزل إيقانهم ، فادخروا لضعفهم عن حال
المتمسكين ، وعلمنا منهم بجزمهم عن مقام اليقين ، وقد قال رسول الله عليه
الصلاة والسلام :

(١) وفي فروينه : كسره .

(٢) وفي نسخة أخرى : وذهله .

(٣) وفي فروينه : الذين يدخرون استكثارا .

(٤) وفي فروينه : فقد

« المؤمن القوى خير عند الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير (١) »
فالمؤمن القوى ، هو الذي أشرق في قلبه نور اليقين ، فلم أن
الله تعالى سائق إليه رزقه ، ادخر أو لم يدخر ، [وأنه إن لم يدخر ،
ادخر له الحق تعالى (٢) :] وأن المدخرين محالون على مدخراتهم ،
وأهل التوكل محالون (٣) على الله ، لا على شيء دونه .
فالمؤمن القوى : من لم يستند إلى الأسباب ، سواء كان فيها ،
أو لم يكن .

(١) هذا جزء من حديث أخرجه الإمام مسلم في صحيحه . وابن
ماجه . والنسائي . عن أبي هريرة . ونصه . عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
(المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل
خير ، أحرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك
شيء فلا تقل : لو أني فعلت كذا ، كان كذا ، وكذا ، فإن لو تفتح عمل
الشيطان ، ولكن قل : قدر الله ، وما شاء فعل) اهـ .
(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه [إذا لم يدخر . أدخر الحق له]
(٣) وفي فروينه : محالون .

والمؤمن الضعيف ، الداخل في الأبواب مع المراكنة ، والخارج عنها مع التطالع إليها .

القسم الثالث : بالنسبة إلى الادخار وعدمه : السابقون .
وهم الذين سبقوا إلى الله ليخلص قلوبهم مما سواه ، فلم تعقهم الموائق ، ولم تشغلهم عن الله الملائق ، فسبقوا^(١) إلى الله ، إذ لا مانع لهم .

وإنما منع العباد من السبق إلى الله تعالى ، جواذب التعلق بغير الله .
فكلما همت قلوبهم أن ترحل إلى الله ، جذبها ذلك التعلق إلى ما به تعلقت ، ففكرت راجعة إليه ، ومقبلة عليه ، فالحضرة محرمة على من هذا وصفه ، وممنوعة ممن هذا نعته .
قال بعض العارفين :

« أتظن أن تدخل إلى^(٢) الحضرة الإلهية ، وشيء من ورائك
يجذبك ؟ » .

وافهم ما هنا قوله سبحانه :

(١) وفي فروينه : فسبقوا إليه .

(٢) إلى : لم توجد في فروينه .

« يوم لا ينفع مال ولا بنون ، إلا من أتى الله بقلب سليم ^(١) »

وإن القلب السليم : هو الذى لا تعلق له بشيء دون الله تعالى .

وقوله سبحانه وتعالى :

« ولقد جئنا فرادى كما خلقناكم أول مرة ^(٢) » يفهم منه أيضا :

أنه لا يصح مجيئك إلى الله تعالى بالوصول إليه ، إلا إذا كنت فردا عما سواه .

وقوله تعالى :

« ألم يجدك يتيما غاوى ^(٣) يفهم منه :

أنه لا يأويك إليه ، إلا إذا صح يتمك مما سواه .

وقوله عليه الصلاة والسلام :

« إن الله وتر يحب الوتر ^(٤) » .

(١) الآية : ٨٨ ، ٨٩ من سورة الشعراء .

(٢) الآية : ٩٤ من سورة الأنعام .

(٣) الآية : ٦ من سورة الضحى .

(٤) هذا الحديث رواه أبو داود والترمذى ، وقال حديث حسن
وفيما أخرجه أبو يعلى فى مسنده : وابن خزيمة ، عز على عليه السلام
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

أى يحب القلب الذى لا يشفع بمشوبات الآثار ؛ فكانت هذه
القلوب لله . وبالله ، تركوا الله يتصرف بهم ، فلم يكلهم إلى أنفسهم ،
ولم يدعهم لتدبيرهم ، فهم أهل الحضرة المقاتلون بعين المنة . لا تقطعهم^(١)
عن الله محاسن الآثار ، ولا تشغلهم عنه بهجة الحسن الممار ، ولنا فى
هذا المعنى^(٢) :

يا بهجة الحسن التى ما مثلها من بهجة طرحت على الأكواف
لى فىك معنى ما تبدى سره إلا تنى طر فى ومد عنائى
وقال بعضهم :

« لو كلفت أن أرى غيره لم أستطع^(٣) ، لأنه لا غير معه ، حتى
أشبهه معه . »

= (إن الله وتر يحب الوتر ، فأوتروا يا أهل القرآن).
وفى ما أخرجه أحمد فى مسنده . وأبو داود . والحاكم فى المستدرک .
عن بريدة رضى الله عنها . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(الوتر حق ، فمن لم يوتر فليس منا) .

- (١) وفى فروينه : لا تقطعهم ،
(٢) وفى نسخة (د) فى هذا المعنى شعرا .
(٣) وفى فروينه : فإنه .

وهذا حال أقوام تولتهم الرعاية ، واكتفتهم العناية .
فأى تدبير بهؤلاء ؟ أم كيف يمكن هؤلاء أن يكونوا من
المدخرين ، وهم في حضرة رب العالمين ؟
وإن ادخروا لم يكونوا على ما ادخروه معتمدين ؟ أم كيف يمكنهم
أن يكونوا إلى سواه مستندين ، وهم لوجود الأحذية مشاهدون ؟
قال ^(١) الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله :
قوى على الشهود مرة فسألت ^(٢) أن يستر ذلك عني ، فقيل ^(٣) :
لو سأله بما سأله موسى كليمة ، وعيسى روحه ، ومحمد صفيه ،
لم يفعل ، ولكن سله أن يقويك ، فسأله فقواني « اء .
فمن كان هذا حاله ، فكيف يحتاج إلى الإدخار ؟ أم كيف يمكنه
أن يستند إلى الأغيار ^(٤) ؟
وكفى بالمومن أن يدخر إيمانا بالله ، وثقة به ، وتوكلا عليه .

(١) وفي فروينه : وقال .

(٢) وفي نسخة : فسأله .

(٣) وفي فروينه : فقيل له .

(٤) وفي فروينه : الآثار .

وأهل القهم عن الله : توكلوا عليه ، فكان هو المدخر لهم ،
واستحفظود ، فكان هو الحافظ لهم ، وكانوا له وبه ، فكان بمعونته
لهم ، فكفاه ما أهمهم ، وصرف عنهم ما أغمهم .
اشتغلوا بما أمرهم ، عما ضمن لهم ، علما^(١) منهم بأنه لا يكلمهم
إليهم ، ومن فضله لا يمنهم ، فدخلوا في الراحة ، ورفضوا في جنة
التسليم ، ولذاذة التفويض ، فرفع الله بذلك مقدارهم ، وكمل أنوارهم ،
ويحق أن يرفع المحاسبة عنهم بفضله ، كما قال رسول الله عليه
الصلاة والسلام :

« سبعون ألفا من أمتي يدخلون الجنة بغير حساب »^(٢) .

(١) وفي نسخة أخرى : علما منه .

(٢) هذا جزء من حديث شريف أخرجه البزار ، عن أنس رضي
الله عنه ، ولفظه عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « سبعون ألفا من أمتي يدخلون الجنة بغير حساب ، هم الذين
لا يكتون ، ولا يكوون ، ولا يستزقون ، ولا يتطيرون ، وعلى ربهم
يتوكلون » .

وفيما أخرجه البخاري ومسلم عن سهل بن سعد ، أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : « ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفا ، أو سبعائة =

قيل : من هم يا رسول الله ؟ قال :

هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ، ولا يتطيرون وعلى ربهم
يعتوكلون « ا هـ .

وكيف يحاسب من لا شيء له ؟ أم كيف يسأل عن فعله من شهد^(١)
أنه لا فعل له ؟

وإنما يحاسب المدعون ، ويناقش الغافلون ، الذين يشهدون أنهم
مالكون ، أو مع الله فاعلون .

ومن لم يدخر ، ثقة بالله ، وتوكلا عليه ، ساق الله له رزقه بوجود
الهناء ، وأوجد في قلبه وجود الغنا .

أفلس بعض العارفين ، فقال لزوجته :

أخرجي كل ما في البيت ، فتصدقى به ، ففعلت إلا الرحا ،
فإنها قالت :

== ألف ، متياسكون . أخذ بعضهم بيد بعض ، لا يدخل أولهم حتى يدخل
آخرهم ، وجوههم على صورة القمر ليلة البدر ، ا هـ .

(١) وفي فرويته : يشهد .

لعلنا نحتاج إليها ، ولا نجد مثلها ؛ فهي قد فعلت^(١) ، وإذا
بالباب قد دق^(٢) ، فليل :

هذا قمح [أرسل إلى الشيخ ، ولأت^(٣)] الدار قمحا ، فلما رجع
العارف ونظر ، قال :

أخرجت كل ما في البيت^(٤) ؟ قالت : نعم .

قال : وليس^(٥) الأمر كذلك .

فقلت : ما تركت إلا الرحا ، خيفة أن نحتاج إليها .

فقال : لو أخرجت الرحا ، لجاءك دقيق ، ولكن أبقيتها^(٦) فجاءك

ما به تعبين « ا هـ .

(١) وفي نسخة : فعلت ذلك .

(٢) وفي فرويته : وإذا بالبواب يدق

(٣) وفي فرويته : أرسل للشيخ فليت .

(٤) وفي نسخة : ا لدار

(٥) وفي فرويته : فليس :

(٦) وفي فرويته : ولكن أبقيتها ، وكذلك في (١) وهو الأصح .

(م — ٢٤ التوير)

« إِدْخَارُ الْأَنْبِيَاءِ إِمْسَاكَ بِالْأَمَانَةِ * »

فَإِنْ ^(١) ادْخَرِ السَّابِقُونَ فَلَا لِأَنْفُسِهِمْ ، وَلَكِنْ [ادْخَرِ أَمَانَةً ،
لأنهم] ^(٢) خَزَانُ أَمْنَاءٍ ، وَعَبِيدُ كِبْرَاءٍ ، إِنْ أَمْسَكُوا الدُّنْيَا أَمْسَكُوهَا
بِحَقٍّ ، وَإِنْ بَذَلُوهَا بَذَلُوهَا بِحَقٍّ .

[وَلَيْسَ الْمَمْسُوكُ لَهَا بِحَقٍّ] ^(٣) بِدُونِ الْبَاذِلِ لَهَا بِحَقٍّ ، وَلَا يَشْهَدُونَ .
أَنَّهُمْ مَعَ اللَّهِ مَالِكُونَ ، بَلْ مَا فِي أَيْدِيهِمْ يَشْهَدُونَهُ ، مِنْ وَدَائِعِ اللَّهِ ،
وَيَتَصَرَّفُونَ فِيهَا ^(٤) بِالنِّيَابَةِ عَنْ اللَّهِ :

سَمِعُوا قَوْلَهُ تَعَالَى .

« وَأَنْفَقُوا مَا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ^(٥) » . فَعَلُوا أَنَّهُ لَا مَلِكَ
لَهُمْ مَعَ اللَّهِ ، وَإِنَّمَا هِيَ نِسْبَةٌ أَضْيِغَتْ إِلَيْكَ ، وَإِضَافَةٌ مَنَّةٍ ^(٦) بِهَا

(١) وَفِي فَرَوِينِهِ : وَإِنْ

(٢) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ لَمْ يَوْجَدْ فِي فَرَوِينِهِ .

(٣) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ غَيْرُ مَوْجُودٍ فِي فَرَوِينِهِ .

(٤) وَفِي فَرَوِينِهِ : فِيهِ

(٥) الْآيَةُ : ٧ مِنْ سُورَةِ الْحَدِيدِ .

(٦) مَنَّةٌ لَمْ تَوْجَدْ فِي فَرَوِينِهِ .

عليك ، ليرى [كيف تعمل ^(١)] وهو العالم الخبير .

أتقف مع ظاهرها ، أم تتفقد ^(٢) إلى أسرارها ؟

ولذلك كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، لا تجب عليهم الزكاة ،
لأنهم لا ملك لهم مع الله حتى تجب عليهم الزكاة فيه ، وإنما تجب
عليك زكاة ما أنت له مالك .

[إنما يشهدون ^(٣) ما في أيديهم] من ودائع الله تعالى لهم ،
يبدلونه في أوان بذله ، ويمنعونه من غير محله .

ولأن الزكاة إنما هي ^(٤) طهرة لما عساه أن يكون [ممن وجبت ^(٥)]
عليه ، لقوله تعالى :

« خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ^(٦) » .

والأنبياء عليهم الصلاة والسلام مبرؤن من الدنس ، لوجود العصمة

(١) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٢) وفي نسخة : تفقد

(٣) ما بين القوسين لصه في فروينه [إنما كان في أيديهم]

(٤) وفي فروينه إنما طهر لما عساه . .

(٥) وفي فروينه ممن أوجبت .

(٦) من الآية : ١٠٣ من سورة التوبة .

ولأجل ذلك ، لم يوجب أبو حنيفة^(١) رحمه الله على الصبيان زكاة ،

(١) هو أبو حنيفة النعمان بن ثابت رضى الله تعالى عنه . ولد سنة ثمانين من الهجرة ، وكان في زمنه أربعة من الصحابة : أنس بن مالك ، وعبد الله بن أبي أوفى ، وسهل بن سعد وأبو الطفيل وهو آخرهم موتا ولم يأخذ عن واحد منهم .

كان رضى الله عنه حسن الثياب طيب الريح كثير الكرم ، حسن المواساة لإخوانه ، كان يعرف بريح الطيب إذا أقبل وإذا خرج من داره أكره رضى الله عنه ، على توليته القضاء ، وضرب على رأسه ضربا شديدا أيام مروان فلم يقبل التولية .

وكان أحمد بن حنبل رضى الله عنه ، إذا ذكر ذلك بكى وترحم عليه ثم أكرهه أبو جعفر بعد ذلك وأشخصه من الكوفة إلى بغداد فأبى وقال : لا أكون قاضيا فخبسه . وأخرجه المنصور مرات من الحبس يتوعدده وهو يقول . يا منصور اتق الله ولا تول إلا من يخاف الله تعالى ، والله ما أنا مأمون في الرضا ، فكيف أكون مأمونا في الغضب ؟ ويقول عنه الشافعى رضى الله عنه : « الناس هيال على أبي حنيفة رضى الله عنه في الفقه » وذكر عنه . الإمام الشعرانى في طبقاته قائلا :

« كان لا ينام الليل وسموه الوتد لكثرة صلاته . وصلى الصبح بوضوء العشاء أربعين سنة . وكان رضى الله عنه لا يجلس في ظل جدار عزيمة ، ويقول كل قرص جرنفعا فهو ربا . وكان عامة الليل يقرأ القرآن كله في = . »

لعدم دنس المخالفة ، والمخالفة لا تكون إلا بعد جريان التكليف ،
وذلك بعد البلوغ .

وافهم ها هنا قوله صلى الله عليه وسلم :
« نحن معاشر الأنبياء ، لا نورث ما تركناه صدقة ^(١) » . يتبين
لك ما ذكرناه ، ويتضح ما قررناه .

= كل ركعة ، وكان يسمع بكأوه حتى يرحمه جبرائله . ونتم القرآن في
الموضع الذي مات فيه سبعة آلاف مرة ، اه
وقال عبد الله بن المبارك عن أبي حنيفة رضى الله عنه ، إنه صلى
صلوات الخمس أربعين سنة بوضوء واحد ، اه
وسئل رضى الله عنه : أيما أفضل ؟ علقمة أو الأسود ؟ فقال : والله
ما نحن بأهل أن نذكرهم ، فكيف نفاضل بينهم ؟

ومن كلامه رضى الله عنه : « لو أن عبدا عبد الله تعالى حتى صار مثل
هذه السارية ثم انه لا يدري ما يدخل بطنه حلال أو حرام ما تقبل منه » اه
وكان يقول : بلغت أنه ليس في الدنيا أعز من فقيه ورع) اه ومناقبه
كثيرة مشهورة . توفي رضى الله عنه ببغداد سنة خمسين ومائة وهو ابن
سبعين سنة .

(١) هذا الحديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده عن أبي هريرة ،
والنسائي في سننه عن عمر ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد وعثمان
وطلحة والزبير ، رضى الله عنهم .

وإذا كان أهل المعرفة بالله تعالى المشاهدون لأحدثه ، لا يشهدون
لهم مع الله ملكا ، فما ظنك بالأنبياء والرسل ؟ صلوات الله وسلامه
عليهم أجمعين .

وأهل التوحيد والمعرفة : إنما عرفوا من بحارهم ، واقتبسوا
من أنوارهم .

يحكى أن الشافعي ^(١) ، وأحمد ^(٢) ، رحمهما الله ، كانا جالسين ،

(١) هو أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه ؛ ابن
عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما ذكر ذلك الشعرائي في طبقاته ، يلتقى معه
في عبد مناف . ولد رضي الله عنه بغزة ثم حمل إلى مكة وهو ابن سنتين
وعاش أربعاً وخمسين سنة ، وأقام بمصر أربع سنين ونيفاً ، ثم توفى
بمصر ليلة الجمعة بعد المغرب سنة أربع ومائتين . أما نشأته فيقول
عنها الشعرائي :

نشأ رضي الله عنه في حجر أمه في قلة عيش ، وضيق حال ، وكان
في صباه يجالس العلماء ويكتب ما يستفيده في العظام ، ونحوها لعجز
عن الوراق ، حتى ملأ منها خبايا ، وتفقه في مكة على مسلم بن خالد الزنجي
ونزل في شعب الخيف منها ؛ ثم قدم المدينة فلزم الإمام مالكاً رضي الله
عنه ، وقرأ عليه الموطأ حفظاً فاعجبه قراءته ، وقال له اتق الله فإنه
سيكون لك شأن .

=

• • • • •

== وكان سنة حين أتى مالكا ثلاث عشرة سنة ، ثم رحل إلى اليمن حين
تولى عمه القضاء بها ، واشتهر بها ، حين رحل إلى العراق وجد في الاشتغال
بالعلم ، وناظر محمد بن الحسن وغيره ، ونشر علم الحديث ، وأقام
مذهب أهله ، ونصر السنة ، واستخرج الأحكام منها ، ورجع كثير
من العلماء عن مذاهب كانوا عليها ، إلى مذهبه ، ثم خرج إلى مصر
آخر سنة تسع وتسعين ومائة ، وصنف كتبه الجديدة بها ورحل الناس
إليه من سائر الأقطار . .

أما الربيع بن سليمان فيقول عنه : « رأيت علي باب الإمام الشافعي
رضي الله عنه ، سبعة راحلة ، تطلب سماع كتبه رضي الله عنه ، وكان
يقول مع ذلك إذا صح الحديث فهو مذهبي . ويقول : وددت أن الخلق
تعلموا هذا العلم على أن لا ينسب إليّ منه حرف . . وكان الشافعي يقول :
وددت أني إذا ناظرت أحدا أن يظهر الله تعالى الحق على يديه . . ومن
كلامه رضي الله عنه : « من أراد الآخرة فعليه بالإخلاص في العلم ، ومن
كلامه أيضا : أظلم الظالمين لنفسه : من تواضع لمن لا يكرمه ، ورغب
في مودة من لا ينفعه . . ومن كلامه : لا شيء أزين بالعلماء من الفقر
والقناعة ، والرضا بهما . . ومن كلامه : « من أحب أن يقضى له بالحسن ،
فليحسن بالناس الظن . . ومن كلامه : أبين ما في الإنسان ضعفه ، فمن شهد
الضعف من نفسه ، نال الاستقامة مع الله تعالى . . ومن كلامه : دققوا
مسائل العلم لئلا تضيع دقائقه . . ومن كلامه : جمال العلماء كرم النفس ==

== وزينة العلم الورع والحلم ، . ومن كلامه : من طلب العلم بعز النفس لم يفلح ، ومن طلبه بذل النفس وخدمة العلماء أفلح ، . ومن كلامه : لا عيب بالعلماء أقبح من رغبتهم فيما زهدهم الله فيه ، . ومن كلامه : من لم تعزه التقوى فلا عز له) . وكان رضى الله عنه يقول ، (من أحب أن يفتح الله عليه بنور القلب ، فعليه بالخلوة وقلة الأكل ، وترك مخالطة السفهاء ، وبغض أهل العلم الذين لا يريدون بعلمهم إلا الدنيا . وكان يقول : لو اجتهد أحدكم كل الجهد على أن يرضى الناس كلهم عنه ، فلا سبيل له ؛ فليخص العبد عمله بينه وبين الله تعالى) . وكان رضى الله عنه يقول : (أرفع الناس قدرا من لا يرى قدره ، وأكثرهم فضلا من لا يرى فضله) . وحكمه النفسية كثيرة ، ومناقبه مشهورة رضى الله عنه وأرضاه .

(٢) هو الإمام أحمد بن حنبل رضى الله تعالى عنه . كان يضرب به المثل في اتباع السنة واجتناب البدعة ، وكان لا يدع قيام الليل قط ، وله في كل يوم ليلة ختمة ، وكان يسر ذلك عن الناس . وكان يقول ، طوي لمن أدخل الله تعالى ذكره . وكان يقول : رأيت رب العزة في المنام فقلت : يا رب ما أفضل ما تقرب به المتقربون إليك ؟ فقال : بكلامي يا أحمد فقلت بفهم أو بغير فهم ؟ قال بفهم وبغير فهم) . ويقول عنه الإمام الشمراني في الطبقات الكبرى

(قال أبو عصمة رضى الله عنه : بت ليلة عند أحمد رضى الله عنه ==

• • • • •

== فجاء في بام فوضعه فلما أصبح نظر إلى الماء كما هو فقال . يا سبحان الله
رجل يطلب العلم ولا يكون له من الليل) .

وكان يلبس الثياب النقية البياض ، ويتعهد شاربته وشعر رأسه وبدنه
وكان مجلسه خاصا بالآخرة لا يذكر فيه من أمر الدنيا . وكان يأتي
العرس والاملاك والختان ، ويأكل ؛ وتعدت أمه من الثياب فجاءته
زكاة فردها وقال : العري لهم خير من أوساخ الناس ، وأنها أيام
قلائل ثم ترحل من هذه الدار . وكان إذا جاع أخذ الكسرة اليابسة
فنفضها من الغبار ثم صب عليها الماء في قصعة حتى تبتل ، ثم يأكلها
بالمح) . ويقول عنه الشعرائي أيضاً : (كان إذا مشى في الطريق لا يمكن
أحدًا يمشي معه . ولما مرض عرضوا بوله على الطبيب فنظر إليه وقال :
هذا بول رجل قد فتت الغم والحزن كبده وكان يحكي الليل كله منذ
كان غلاما وكان من أصبر الناس على الوحدة لا يراه أحدًا إلا في
المسجد أو جنازة : أو عيادة : وكان يكره المشي في الأسواق وكان
ورده كل يوم وليلة ثلثمائة ركعة وحج رضى الله عنه خمس حججات
ثلاثاً منها ماشياً : وكان ينفق في كل حجة نحو عشرين درهماً ولما
دخل أحمد على المتوكل قال المتوكل لأمه : يا أماه تارت الدار بهذا الرجل
ثم أتوا بثياب نفيسة فألبسوها له : فبكى وقال : سلمت منهم عمرى كله
حتى إذا دنا أجلي بليت بهم وبدنيهم : ثم نزعها لما خرج) اهـ . أنظر
الطبقات الكبرى للشعرائي . ومناقبه كثيرة مشهورة . توفي رضى الله ==

إذا أشبل شيبان (١) ، الراعى رحمه الله ، فقال أحمد (٢) للشافعى .

== عنه سنة إحدى وأربعين ومائتين : وقد استكمل سبع وسبعين سنة :
ولما مرض رضى الله عنه : اجتمع الناس والدواب على بابه لعيادته حتى
امتأت الشوارع والدروب : ولما قبض صاح الناس وعلت الأصوات
بالبكاء ، وارتجت الدنيا لموته ، وخرج أهل بغداد إلى الصحراء يصلون
عليه ، فحزوا من حضر جنازته من الرجال ثمانمائة ألف ، ومن
النساء ستون ألف امرأة سوى من كان فى الأطراف والسفن والأصطحة
(رضى الله عنه ورحمه رحمة واسعة) أنظر الطبقات الكبرى للشمراى
(١) يقول عنه صاحب السكواكب الدرية - عن شيبان الراعى : -

(كان من رؤوس الزهاد ، وأكابر العارفين الأجاد ، نعم وكان فى المجاهدة
فائقاً ، وفى التوكل على ربه مبالغاً واثقاً) .

ويقول الغزالى عنه فى الإحياء : (كان الشافعى رضى الله عنه يجلس بين
يديه كما يجلس الصبى فى المكتب ، ويسأله كيف يفعل فى كذا وكذا ؟
فيقال له : مثلك يسأل هذا البدوى !!! فيقول : إنه وفق لما علمناه : قال
فى الفتوحات لما سأله أحمد بن حنبل والشافعى رضى الله عنهما عن زكاة
الغنم قال : على مذهبنا أو على مذهبكم ؟ إن كان على مذهبنا فالكل لله
لانملك شيئاً : وإن كان على مذهبكم فى كل أربعين شاة : شاة) ومن
نسى صلاة من الخمس لا يدرى عنها ما يلزمه ؟ فقال : هذا غفل عن الله :
فيؤدب بإعادة الخمس حتى لا يغفل عن مولاه بعدها) اهـ .
==

أريد أن أسأل هذا المثار إليه في هذا الزمن ؟

فقال الشافعي : لا تفعل .

فقال : لا بد من ذلك .

فقال : يا شيبان ، ما تقول : فيمن نسي أربع سجعات من
أربع ركعات ؟

فقال : يا أحمد ؟

هذا قلب غافل عن الله عز وجل ، يجب أن يؤدب حتى لا يعود
إلى مثل ذلك .

== وله أحوال ساميات ، وكرامات ظاهرات ، منها ، أنه كان إذا
أجنب ولا ماء عنده جاءت سحابة فأظلمته فأغسل منها . ومنها أنه كان
إذا ذهب للجمعة خط على غنمه خطا فلا تتحرك ولا يعترضها وحش
ولا إنس حتى يرجع .

ومن كلامه رضى الله عنه : حقيقة المحبة أرق بلا رقاد ، وجسم
بلا فؤاد ، وتهتك في العباد وتشرد في البلاد . توفي رضى الله عنه
بمصر ودفن بالقرافة بقرب الشافعي رضى الله عنه بالتربة التي فيها المزن
وبينه وبين المزن قبر الخياط كان رضى الله تعالى عنه من أكابر
الصالحين ، اهـ أنظر الكواكب الدرية ج ١ ص ١٢٣ ، ١٢٤ .

فخر أحمد . نشيا عليه ، ثم أفاق ، ثم سأله فقال :
ما تقول : فيمن له أربعون شاه ؟ ومازكاتهما ^(١) ؟

فقال : على مذهبنا أو على مذهبكم ؟

فقال : وهما مذهبان ؟

قال : نعم .

قال : أما على مذهبكم ففي الأربعين شاه شاه ، وأما على مذهبنا
فالعبد لا يملك مع سيده شيئاً .

وقد جاء في الحديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم ، ادخر قوت سنة ،
فإما أن يكون ^(٢) ذلك لما قلناه أولاً ، من أن إدخار الأنبياء
عليهم الصلاة والسلام : إنما هو إمساك بالأمانة مختارين ^(٣) له وقتاً يصلح
اتفاقه ، وإنما ادخر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأجل عائلته ،
أو ليبين جواز الإدخار لأئمة ، فإنه ^(٤) إذا لم تقع الحوالة عليه لنا في ^(٥)

(١) مازكاتهما : لم توجد في فروينه .

(٢) وفي فروينه : لك .

(٣) وفي نسخة : متحينين .

(٤) وفي فروينه : وإنه إذا لم يقع .

(٥) وفي فروينه : لا ينافي .

التوكل ، ومما يدل ذلك على أن المراد إنما كان ^(١) ليبين جوازه أنه ^(٢) كان عليه الصلاة والسلام ، أغلب أحواله ، عدم الادخار ، وإنما ادخر توسعة على أمته ، ورحمة بهم ، واشتقاقا على الضعفاء منهم .

إذ لو لم يدخر ، لم يكن ^(٣) لمؤمن أن يدخر بعده ، ففعل ذلك ليبين حكمه ، وقد قال عليه الصلاة والسلام : [إني لا ^(٤)] أنسى ، أو أنسى لأسن .

فبين لك صلى الله عليه وسلم ؛ أن النسيان ليس من شأنه ، ولا من وصفه ، وإنما يدخل فيه ، ليبين حكمه وما يتعلق به لأمته . فافهم الحديث .

(طالب العلم تكفل الله برزقه) *

فائدة : قوله عليه الصلاة والسلام ^(٥) [« طالب العلم تكفل الله

برزقه » .

(١) وفي فروينه : وإنما هو ليبين .

(٢) وفي فروينه : فإنه .

(٣) وفي فروينه : يمكن .

(٤) وفي فروينه : إنما أنسى . والحديث لم نوفق لتخريجه .

(٥) العنوان من عمل المحقق .

(٥) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه ؛ ووجد بدلا منه .

وفي الحديث . . .

اعلم أن العلم حينما تكرر في الكتاب العزيز ، أوفى السنة ، إنما المراد به العلم النافع الذي تقارنه الخشية، وتكتنفه الخفاة^(١) قال الله تعالى :
« إنما يخشى الله من عباده العلماء (٢) » .

فبين أن الخشية تلازم العلم ، وفهم من هذا : أن العلماء إنما هم أهل الخشية ، وكذلك قوله تعالى :

« قال الذين أوتوا العلم (٣) »

« والراسخون في العلم (٤) » .

« وقل رب زدني علما (٥) » .

وقوله عليه الصلاة والسلام :

« إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم (٦) » .

(١) وفي فرويته : المخالفة وهو خطأ .

(٢) من الآية : ٢٨ من سورة فاطر .

(٣) من الآية : ٨٠ من سورة القصص .

(٤) من الآية : ٧ من سورة آل عمران .

(٥) من الآية : ١١٤ من سورة طه .

(٦) هذا الحديث رواه الإمام أحمد والحاكم وصححه وغيرهما

ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم :

وقوله عليه الصلاة والسلام :

«العلماء ورثة الأنبياء»^(١) .

وقوله هاهنا ، « طالب العلم تكفل الله برزقه » :

إنما المراد بالعلم في هذا الموطن^(٢) : العلم النافع القاهر للهوى القامع^(٣)

وذلك متعين بالضرورة .

لأن كلام الله تعالى ؛ وكلام رسول الله عليه الصلاة والسلام أجل

من أن يحمل على غير هذا وقد بينا ذلك في غير هذا الكتاب .

والعلم النافع : هو الذى يستعان به على طاعة الله تعالى ويلزمك

الخافة من الله تعالى والوقوف على حدود الله وهو علم للمعرفة بالله

= « إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع » وفى حديث طويل آخر رواه أبو داود والترمذى ؛ عن أبي الدرواء رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من سلك طريقا يطلب فيه علما الحديث وفيه وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع »

(١) الحديث رواه أبو داود ، والترمذى وغيرهما .

(٢) فى فرويته : فى هذه المواطن .

(٣) وفى فرويته : القامع للدنيا .

ويشمل العلم النافع ، العلم بالله ، والعلم بما به أمر الله إذا كان تعلمه بالله

فقوله عليه الصلاة والسلام « طالب العلم تكفل الله برزقه »
أى تكفل له أن يوصله له مع الهناء والعزة والسلامة من الحجة
وإنما أولنا هذا للتأويل ، وأن معنى التكفل ، تكفل خاص ،
وذلك لأن الحق سبحانه وتعالى ، فتكفل برزق العباد أجمع طلبوا
هذا العلم أو لم يطلبوه .

فدل على أن هذه الكفالة كفالة خاصة كما ذكرنا ، لأنه
أفردا بالذكر .

ولهذا المعنى قال الشيخ أبو العباس في حربه لما قال :

(١) وفي فروينه : تكفله .

(٢) هو الإمام أحمد أبو العباس المرسى رضى الله عنه . كان من
أكابر العارفين يقول عنه الشعراي : (كان يقال أنه لم يرث علم الشيخ أبي
الحسن الشاذلى رضى الله عنه غيره ، وهو أجل من أخذ عنه الطريق
ولم يضع رضى الله عنه شيئا من الكتب . وكان رضى الله عنه يقول :
(علوم هذه الطائفة علوم تحقيق وعلوم التحقيق لا تحملها عقول عموم الخلق)
وكذلك شيخه أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه لم يضع شيئا وكان
يقول : كتبى أصحابي . ومن كلامه رضى الله عنه .
=

« وأعطنا كذا وكذا ، قال : والرزق الهني ، الذي لا حجاب به
في الدنيا ، ولا سؤال ولا حساب ولا عقاب عليه في الآخرة ، على
بساط علم التوحيد والشرع سالمين من الهوى والشهوة والطبع » اهـ .

== جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام خلقوا من الرحمة ونبينا صلى الله
عليه وسلم هو عين الرحمة) . وكان يقول : (إن الله تعالى عبدا محق
أفعالهم بأفعاله وأوصافهم بأوصافه ، وذاتهم بذاته ، وجملهم من أسرار ما يعجز
عامة الأولياء عن سماعه) وكان يقول (إذا كمل الرجل نطق بجميع
اللغات ، وعرف جميع الألسن إلهاما من الله عز وجل) ومن كلامه
أيضا : (والله ما رأيت العز إلا في رفع الهمة عن الخلق . ولقد رأيت
يوما كلبا ومعى شيء من الخير فوضعت بين يديه ، فلم يلتفت له فقربته
من فيه فلم يلتفت إليه . فاذا على يقال : أف لمن يكون الكلب أزهد
منه) ومن كلامه كذلك : (للناس أسباب وسببنا نحن الإيمان والتقوى
قال الله تعالى : (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات
من السماء والأرض) ويحدث الإمام الشعراني أيضا عن سيدى أبى العباس
فيقول : (كان رضى الله عنه أكثر ما يتكلم في مجالسه في العقل
الأكبر ، والاسم الأعظم ، وشعبه الأربع ، والأسماء والحروف ،
ودوائر الأولياء ، ومقامات المؤمنين والأملك المقربين ، عند العرش
وعلم الأسرار ، وإمداد الأذكار ، ويوم المقادير ، وشأن التدبير ،
وعلم البدء ، وعلم المشيئة ، وشأن القبضه وعلم الأفراد وما سيكون يوم ==

(م — ٢٥ التنوير)

(شرح ما قاله الشيخ أبو العباس في حربه *)

فسأل من الله الرزق الهنيء ، وهو للتكفل به لطالب العلم ، ثم
فسر الرزق الهنيء ، بأنه الذي لا حجاب معه في الدنيا [ولا حساب له في
الآخرة ^(١)] لأن ما وقعت فيه الحجة فلا مناه فيه ، إذ الحجة توجب

=القيام من أفعال الله تعالى : مع عباده من حمله ، والعامة ووجوه انتقامه
وكان رضى الله عنه يقول : لو لا ضعف المقول لا خبرت بما يكون من
رحمة الله تعالى : اه وكان يقول رضى الله عنه : لو علم الشيطان أن ثم
طريقا توصل إلى الله تعالى افضل من الشكر لو وقف عليها ، ألا تراه كيف
قال : ثم لا تدينهم من بين أيديهم ومن خلفهم ، وعن إيمانهم وعن شمائهم ،
ولا تجدا أكثرهم شاكرين ، ولم يقل صابرين ولا خائفين ولا راجعين ،
وكان رضى الله عنه يقول :

(لى أربعون سنة ما حجت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ولو
خجبت طريقة عين ما أعددت نفسى من جملة المسلمين) ومكانته معروفة
ومناقبه كثيرة مشهورة رضى الله تعالى عنه توفى سنة ست وثمانين وستمائة
رحمه الله رحمة واسعة .

(١) أبو العباس : لم توجد هذه العبارة فى فروينه .

• العنوان من عمل المحق .

تكسر^(١) السر بالمنع عن المحاضرة ، والصدعن المفاتحة ، لا على ما يفهمه
العموم . من أن الرزق الهني الذي حصل من غير وجود تعب ولا نصب ،
فالمثناء عند أهل الغفلة فيما يرجع إلى الأبدان ، وعند أهل الفهم فيما
يرجع إلى القلوب .

ووقوع الحجة في الرزق : إما بشهود الغفلة والأسباب عن الله
تعالى ، وإما بأن تتناوله ليس قصدك التقوى على طاعة الله تعالى .

فالأول حجة في الحصول . والثاني : حجة في التناول .
وقول الشيخ : ولا سؤال^(٢) ولا حساب ، ولا عقاب عليه في الآخرة
فالسؤال : أن يكون عن^(٣) حقوق النعيم لقوله تعالى :

« ثم لتسألن يومئذ عن النعيم^(٤) »

وأكل النبي عليه الصلاة والسلام ، وبعض أصحابه طعاماً ،
ثم قال :

(١) وفي نسخة : نكد .

(٢) وفي فروينه : ولا حساب ولا سؤال .

(٣) وفي نسخة (١) من حقوق ...

(٤) الآية : ٨ من سورة التكاثر .

« والله لتسألن عن نعم هذا اليوم ^(١) »

وكان الشيخ رحمه الله يقول:

السؤال على قسمين : سؤال تشریف ، وسؤال تعنيف.

(١) هذا الحديث ورد بعدة روايات منها : قال الإمام أحمد حدثنا شريح بسنده عن أبي عسيب يعني مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا فمر بـ فدعاني فخرجت إليه ثم مر بأبي بكر فدعاه فخرج إليه فأنطلق حتى دخل حائطا لبعض الأنصار فقال لصاحب الحائط : « أطمعنا ، فجاء يعذق فوضعه فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم دعا بماء بارد فشرب وقال : لتسألن عن هذا يوم القيامة ، ا هـ ومنها ما رواه الإمام أحمد بسنده عن عمار قال : سمعت جابر بن عبد الله يقول : أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر ، وعمر ، وطبا ، وشربوا ماء ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (هذا من النعيم الذي تسألون عنه) . رواه النسائي من حديث حماد بن سلمة عن عمار بن أبي عمار عن جابر ، رضى الله عنه . وفي حديث طويل رواه ابن جرير بسنده عن أبي حازم عن أبي هريرة رضى الله عنه . وفيه : (... فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (لتسألن عن هذا يوم القيامة أخرجكم من بيوتكم الجوع فلم ترجعوا حتى أصبتم هذا ، فهذا من النعيم ا هـ .

فسؤال أهل الموافقة والعناية سؤال التشریف (١) ؛ وسؤال أهل
العقلة عن الله ، والإعراض عنه سؤال التعنيف (٢) .

واقفهم رحمك الله : أن الحق سبحانه وتعالى ، إنما يسأل أهل
الصدق وإن كان هو العالم بأخبارهم ، وبخفي أسرارهم ، ليظهر مرتبة
صدقهم للعباد ، وينشر محاسنهم في المعاد ، كما يقول السيد لعبدده :
ما صنعت في أمر كذا كذا (٣) ؟ وهو يعلم أنه أحكمه وأتقنه ،
ولكن أراد أن يعلم الحاضرون اعتناؤه بأمره ، وقيامه (٤) وعنايته
بشأنه فافهم .

وقول الشيخ رحمه الله : « ولا حساب » :

فالحساب هو نتيجة السؤال ، وإذا سلموا من السؤال سلموا من
الحساب ، وإذا سلموا من السؤال والحساب سلموا من المعاقبة ، فذكرها
الشيخ رحمه الله ، وإن كانت ملازمة ليتبين ما يستلزم هذا الرزق من
المن التي لو انفردت واحدة منها لمكان حريا أن تطلب .

(١) وفي نسخة (١) تشریف .

(٢) وفي نسخة (د) تعنيف .

(٣) كلمة وكذا : لم توجد في فروينه .

(٤) كلمة : وقيامه : لم توجد في فروينه .

وقول الشيخ رحمه الله : على بساط علم التوحيد :

أى على أن أشهدك فيما رزقتنى وأراك فيما أطعمتنى ، فلا أشهد ذلك من غيرك ، ولا أضيفه لأحد من خلقك .

وكذلك أهل الله ، لا يأكلون إلا على مائدة الله ، أطعمهم من أطعمهم ، لعلمهم أن غير الله تعالى ، لا يملك معه شيئاً فيسقط^(١) بذلك شهود الخلق عن قلوبهم ، فلم يصرفوا لغير الله حبهم ، ولا وجهوا لمن سواه ودّهم ، إذ رأوا أنه هو الذى أطعمهم ومنحهم من فضله وأكرمهم .

قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله يوماً :

« إنا نحن لا نحب إلا الله تعالى » . أى لا يتوجه الحب منا إلى الخلق .

فقال له رجل : قد أبى^(٢) ذلك جددك ياسيدى ، بقوله عليه الصلاة والسلام :

« جبلت القلوب على حب من أحسن إليها ؟ »

(١) وفي فروينه : فسقط

(٢) وفي فروينه : أتى وهو خطأ

وقول الشيخ رحمه الله : « على بساط علم التوحيد والشرع » :
لأن من استرسل من^(١) إطلاق التوحيد ، ورأى أن الملك لله
وأن لا ملك لغيره معه ، ولم يتقيد بظواهر الشريعة فقد قذف به في بحر
الزندقة ، وعاد حاله بالوبال عليه ، ولكن الشأن أن يكون بالحقيقة مؤيدا ،
وبالشريعة مقيدا .

وكذلك المحقق ؛ فلا منطوقا مع الحقيقة ، ولا واقفا مع ظاهرها
اسناد الشريعة :

« وكان بين ذلك قواما^(٢) »

فالوقوف مع ظواهر الإسناد شرك ، والإنطلاق مع الحقيقة من
غير تقييد بالشريعة تعطيل .

ومقام أهل^(٣) الهداية فيما بين ذلك : من بين فرث ، ودم لبنا خالصا
سائغا للشاربين «

(١) وفي نسخة (١) مع إطلاق .

(٢) الآية : من سورة الفرقان .

(٣) وفي فروينه : ومقام الهداية .

أحوال العبد بالنسبة إلى الرزق*

فصل : واعلم أنه يرد في شأن الرزق أمور ، ويعرض فيه عوارض .
وقد ذكر الشيخ رحمه الله كثيرا منها بقوله :

« وسخر لي أمر هذا الرزق ، واعصمني من الحرص والتعب في طلبه ، ومن شغل القلب وتعلق الهم به ؛ ومن الذل للخلق بسبه ، ومن التفكير والتدبير في تحصيله ، ومن الشح والبخل بعد حوله » اهـ .

وليس العوارض الواردة في شأن الرزق بمنحصرة حتى تستوفي .
فلنتكلم على ما قاله الشيخ رحمه الله :

فاعلم أن للعبد بالنسبة إلى الرزق ، ثلاثة أحوال :

حال قبل أن يرزقه ، وهي حالة السعى .

وحال بعد ذلك ، وهي حالة الحصول .

وحال بعد انقضائه ، وهي الحالة الثالثة

فأما^(١) ما يعرض قبل حصوله : فالحرص والتعب في طلبه ، وشغل القلب وتعلق الهم به ، والذل للخلق بسببه ، والتفكير والتدبير في تحصيله .

فأما الحرص : فهو الرغبة القائمة بالنفس في التحصيل له ، والانكباب على ذلك ، وهو ينشأ عن فقدان الثقة ، وضعف اليقين :

وهما ناشئان عن فقدان النور ، وفقدان النور ناشئ عن وجود الحجة .

إذ لو كان القلب بأنوار المشاهدة معمورا ، وبمن الله مغمورا ، لم تطرقه طوارق الحرص ، ولو انبسط نور اليقين على القلب لكشف له عن سابق القسمة ، فلم يمكنه الحرص ، وعلم العبد أن له عند الله قسمة لا بد أن يوصلها إليه .

وأما التعب في طلبه : فأما أن يكون تعب الظواهر ، ويكون الاستعاذة منه [إلى الله تعالى^(٢)] لأنه إذا استولى على الطالب للرزق التعب في الظاهر ، شغله ذلك عن القيام بالأوامر ؛

(١) وفي نسخة (١) فأما يعرض .

(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فرويته .

والرزق مع الراحة ، فيه إهانة على التفرغ إلى طاعة الله تعالى ،
والقيام بخدمته .

وإن كان التعب هو تعب القلوب ، لا تعب الظواهر ، فهو أولى
بأن يستعاض منه ، وذلك : بأن القلوب يتعبها تكلفتها في طلب الرزق
والفكرة فيه ، ويشقها ما حملت من ذلك ؛ ولا راحة لها إلا بالتوكل
على الله .

لأن التوكل على الله ، وضع أثقاله ، والله تعالى يحملها عنه ،
لقوله تعالى :

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه ^(١) »

ثم قال الشيخ رضى الله عنه :

« ومن شغل القلب وتعلق الهم به »

فشغل القلب بأمر الرزق ، قاطع عظيم ، حتى قال الشيخ أبو الحسن
رحمه الله :

« أ كثر ما حجب الخلق عن الله تعالى شيطان :

(١) من الآية : ٣ من سورة الطلاق .

همّ الرزق ، وخوف الخلق .

وهمّ الرزق أشدّ الحجابين ، وذلك : أن أكثر الناس قد يخلو من همّ خوف الخلق ، ولا يخلو من همّ الرزق^(١) ، إلا قليل ، لاسيما وشاهد الفاقة قائم بوجودك ، وأنت مفتقر إلى ما يقيم بنيتك ويشد قوتك .

قوله : وتعلق الهم به ، أى تعلق الهمّة بأمر الرزق ، توجهها واستغراقاً ، حتى لا يبقى فيه متسع لغيره ، وهذه حالة توجب القطيعة ، وتكسف^(٢) أنوار الوصلة ، وتنادى على صاحبها^(٣) بخراب قلبه من نور اليقين وفلسه من القوة والتمكين .

وقوله : ومن الذل للخلق بسببه

فاعلم أن من ضعف يقينه ، وقل من قسمة العقل نصيبه .

فالذلة لازمة له : لطعمه فى الخلق ، ولعدم ثقته بالمالك الحق ، وذلك

(١) كلمة الرزق : لم توجد فى فروينه .

(٢) وفى فروينه : وتكشف ، والأصح تكسف . من الكسوف وهو أليق هنا .

(٣) وفى فروينه : صاحبه .

لأنه لم يشهد سابق قسمة الله تعالى ، ولم يظفر بصدق وعده ، فذل
للخلق متملقاً ، ولح^(١) إليهم متعلقاً . وذلك عقوبة الغفلة عن الله تعالى .
ولعذاب الآخرة أشد .

ولو صح إيمانه وثقته بالله ؟ كان لذلك عزيزاً ، ولله العزة ولرسوله
والمؤمنين .

فعرزة المؤمن بربه لا يعتز بغيره ، لعلمه أن العزة لله جميعاً ، وأنه
العزيز فلا عزيز معه ، والمعز فلا معز معه^(٢) . فأعزته الثقة ، ونصره
التوكل ، فإن يهن لصدق ثقته بربه في قسمته ؛ ولم يحزن لاعتماده عليه
في وجود منته ، سامعاً قوله تعالى :

« ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنون^(٣) »

فعرزة المؤمن بترك الطمع في الخلق ، ووجود الثقة بالملك الحق ،
أبى له إيمانه ، أن يرفع حاجته لخبر ربه ، أو أن يصرف لما سواه^(٤) قلبه ،
ولذلك قال بعضهم :

(١) وفي فروينه : ولجأ .

(٢) وفي فروينه : والمعز معزته .

(٣) الآية : ١٣٩ من سورة آل عمران .

(٤) وفي فروينه : لما سوا توجه قلبه .

حرام على من وحّد الله ربه
وأفرده أن يجتدى^(١) أحدا رفدا^(٢)
ويا صاحبي قف لي مع الحق وقفة
أموت بها وجدا وأحيا بها وجدا
وقل لملوك الأرض تجهد جهدها
فذا الملك ملك لا يباع ولا يهتدى
ومن حرره الله من رق الطامع ، وأعزه بوجود الورع ، فقد أجزل
منته ، وكمل عليه همته^(٣) .
واعلم^(٤) أن الله قد كساك أيها المؤمن خلعا عديدة منها :
خلعة الإيمان ، والمعرفة ، والطاعة والسنة ، فلا تدنسها بالطامع في
المخلوقين ، وبالاستناد إلى غير رب العالمين .
قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله : رأيت النبي عليه الصلاة والسلام ،
في المنام فقال لي :

-
- (١) وفي نسخة : يجتدى .
(٢) وفي فروينه : فردا .
(٣) وفي نسخة : نعمته .
(٤) اعلم : لم توجد في فروينه .

يا على ! طهر ثيابك من الدنس تحظ بمدد الله في كل نفس .

فقلت : يا رسول الله ، ومائيتي ؟ فقال :

اعلم أن الله تعالى كساك حلة الإيمان ، وحلة المعرفة ، وحلة التوحيد ،
وحلة المحبة .

قال : ففهمت حينئذ قوله تعالى : « وثيابك فطهر » .

(فمن عرف الله صغر لديه كل شيء ، ومن أحب الله هان عليه
كل شيء ، ومن وحد الله لم يشرك به شيئاً ، ومن آمن بالله ، آمن
من كل شيء ، ومن أسلم لله ، قل ما يعصيه ، وإن عصاه اعتذر إليه ، وإن
اعتذر إليه قبل عذره)^(١)

واعلم رحمك الله ، أن رفع الهمة لسالكى طريق الآخرة ، عن الخلق ،
وعدم التعرض لهم ، أزين لهم من الحلى للعروس ، وهم أحوج إليه من
الماء لحياة النفوس .

ومن خلعت عليه خلعة الملك فحفظها وصانها ، فخرى أن تدام^(٢) له .

وأن لا تساب عنه .

(١) ما بين القوسين لم يوجد فى فرويته .

(٢) وفى نسخة (١) أن تدوم له .

والمدنس خلل المواهب ، فخرى أن لا تترك له ،

فلا تدنس أيها الأخ إيمانك بطمعك في المخلوقين ، ولا تجعل
اعتمادك إلا على رب العالمين ، فإن اعتزرت بالله دام بدوام من اعتزرت
به ، وإن اعتزرت بغيره فلا بقاء لعزك ، إذ لا بقاء لمن أنت به معز ،
وأنشد لي (١) بعض الفضلاء لنفسه :

ليكن بربك كل عز ك يستقر ويثبت
فإن اعتزرت بمن يمو ت فإن عزك ميت
ودخل إنسان على بعض العارفين وهو يبكي فقال : ما شأنك ؟
قال : مات أستاذي .

فقال له ذلك العارف : ولم جعلت أستاذك من يموت ؟
ويقال لك : إذا اعتزرت بغير الله فقدته ، وإذا استندت إلى غيره عدته :
« وانظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفا لنحرقنه ثم لنسفنه في
اليم نسفنا » إنما إلهكم الله الذي لا إله إلا هو وسع كل شيء علما (٢) »
وكن أيها العبد إبراهيميا فقد قال أبوك إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه :

(١) لي : لم توجد في فروينة .
(٢) الآية : ٩٧ و ٩٨ من سورة طه .

« لا أحب الأفلهين » (١) . وما سوى الله تعالى آفل إما وجوداً ،
وإما إمكاناً .

وقد قال الله تعالى :

« ملة أبيكم إبراهيم » (٢) ، أى اتبعوا ملة أبيكم إبراهيم . فواجب
على المؤمن أن يتبع ملة إبراهيم .

وملة إبراهيم ، رفع المهمة عن الخلق ، فإنه يوم زج به في المنجنيق
تعرض له جبرائيل عليه السلام فقال :

أما إليك فلا ، وأما إلى الله فبلى .

قال : سلمه ؟ قال :

حسبى من سؤالى علمه بحالى .

فانظر كيف رفع إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه همته عن الخلق ،
ووجهها الى الملك الحق ، فلم يستغث بجبرائيل ، ولا احتال على السؤال ، من
الله تعالى ، بل رأى الحق أقرب إليه من جبرائيل ومن سؤاله ، فذلك
سلمه من التمرد ونكاله ، وأنعم عليه بنواله وأفضاله وخصه بوجود اجباله .

(١) من الآية : ٧٦ من سورة الانعام .

(٢) من الآية : ٧٨ من سورة الحج .

ومن مائة إبراهيم : معاداة كل ما شغل عن الله ، وصرف الهممة بالرد (١) إلى الله تعالى لقوله :

« فإنهم عدو لي إلا رب العالمين » (٢)

والغنى إن اردت الدلالة عليه ، فهو في اليأس من الفاس ، ولقد قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

... (أيت من نعم نفسي لنفسي ، فكيف لا أياس من نعم غيري لنفسي ؟ ورجوت الله لغيري ، فكيف لا أرجوه لنفسي ؟

وهذا هو الكيمياء والا كسير الذي من حصل له ؛ حصل له غنى لا فاقة فيه ، وعز لا ذل معه ، وانفاق لا تقاد له ، وهو كيمياء أهل الفهم عن الله تعالى :

قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

صحبني انسان وكان ثقيلا على انفسطه فانبسط فقلت له :

يا ولدي ، ما حاجتك ؟ ولم صحبتني ؟

قال ياسيدي ، قيل لي إنك تعلم الكيمياء فصحبتك لأتلم منك

(١) وفي فروية : بالود .

(٢) الآية : ٧٧ من سورة الشعراء .

فقلت له : صدقت ، وصدق من حدثك : ولكن أخالك أن (١)
لا تقبل .

فقال : لي أقبل .

فقلت له : نظرت إلى الخلق فوجدتهم على قسمين :
أعداء ، وأحباء .

فنظرت إلى الأعداء فعلمت أنهم لا يستطيعون أن يشكوكي
بشركة لم يردني الله بها ، فقطعت نظري عنهم .

ثم تعلقت بالأحباء فرأيتهم لا يستطيعون أن يتفخروا بشيء لم يردني
الله به ، فقطعت إياهم منهم ، وتعلقت بالله تعالى ، فقيل لي : "

إنك لن تصل إلى حقيقة هذا الأمر [حتى لا تشك فينا ، وتيأس
من غيرنا أن يعطيك (٢)] غير ما قسمناه لك .

وقال مرة أخرى رحمه الله ، لما سئل عن الكيمياء ، فقال :

(١) أن : غير موجودة في فرويته .
(٢) ما بين القوسين نصه في فرويته [حتى تقطع يأسك منها كما
قطعت من غيرنا أن نعطيك] .

أخرج الطمع من قلبك ، واقطع بأسك من ربك ، أن يعطيك
غير ما قسم لك .

وليس يدل على شعار^(١) العبد كثرة عمله ، ولا مداومته على
ورده ، وإنما يدل على نوره غناه بربه ، وانحياسه إليه بقلبه ، وتحرره
من رق الطمع ، وتحليه بحلوة الورع ، وبذلك تحسن الأعمال ، وتزكو
الأحوال . قال الله تعالى :

« إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها ، لنبلوهم أيهم أحسن عملا^(٢) » .

فحسن الأعمال إنما هو بالفهم عن الله .

والفهم هو ما ذكرناه من الاغتناء بالله ، والاكتفاء به ، والاعتماد
عليه ، ورفع الحوائج إليه ، والدوام بين يديه ، وكل ذلك من ثمرة الفهم
عن الله تعالى .

وتفقد وجود الورع من نفسك أكثر مما تفقد ما سواه ، وتطهر
من الطمع في الخلق ، فلو تطهر الطامع فيهم بسبعة أبحر ما طهره
إلا اليأس منهم ، ورفع الهمة عنهم .

(١) وفي فرويته : على فهم العبد .

(٢) الآية : ٧ من سورة الكهف .

وقدم على بن أبي طالب رضى الله عنه البصرة ، فدخل جامعها
فوجد القصاص^(١) يتقصون ، فأقامهم حتى جاء إلى الحسن^(٢)
البصرى ، فقال :

(١) وفى فرويته : فوجد القصاصين

(٢) هو أبو سعيد الحسن البصرى رضى الله عنه . كان والده من
أهل ميسان فسي ، فهو مولى الأنصار ، وكان قد غلب عليه الخوف
حتى كأن النار لم تخلق إلا له وحده ، وكان رضى الله عنه يقول : ذهبت
المعارف وبقيت المناكر ، ومن بقى من المسلمين فهو مغموم .

ومن كلامه رضى الله عنه (من شرط المتواضع أن يخرج من بيته
فلا يلقى أحدا إلا رأى له الفضل عليه) وكان يقول (إذا أذنب العبد ثم
تاب لم يزد بتوبته من الله تعالى إلا قربا . وإذا أذنب ثانيا لم يزد -
كذلك إلا قربا) وكان يقول (أذكرنا أقواما كانوا فيما أحل الله لهم ،
أزهد منكم فيما حرم عليكم) . ومن كلامه : (إذا أراد الله بعبد خيرا
في الدنيا لم يشغله بأهل ولا ولد) . وكان يقول : (لو نظرت يا ابن آدم
إلى سير أهلك لا بغضت غرور أملك) . ومن كلامه رضى الله عنه :
(من أبصر الصوف تواضعا لله عز وجل : زاده نورا فى بصره وقلبه .
ومن لبسه للتكبر والخلاء كور فى جهنم مع المردة . وكان ينشد ويقول :

ليس من مات فاستراح ميت إنما الميت ميت الأحياء
وفيل له مرة : إن الفقهاء يقولون كذا وكذا ، فقال : وهل رأيتم =

يا فتى ! إني سأثلك عن شيء ، فإن أجبت عنه أبقيتك ، وإلا أقتك
كما أقت أصحابك ، وكان قد رأى عليه سمًا وهديا .

فقال الحسن : سل عما شئت .

فقال له علي رضي الله تعالى عنه :

ما ملاك الدين ؟ قال : الورع .

قال : فما فساد الدين ؟ قال : الطبع .

قال : اجلس ، ثم لك من يتكلم على الناس .

وسمعت شيخنا أبا العباس (١) رحمه الله يقول :

فقها قطباً بعينكم ؟ إنما الفقيه الزاهد في الدنيا ، البصير بذنوبه المداوم على
عبادة ربه عز وجل (وكان يقول : (الدنيا شيطيتك إن ركبها حلتك ،
وإن ركبك قتلتك) . ومن كلامه : (كانوا يقولون لسان الحكيم من
وراء قلبه . إن أراد أن يقول يرجع إلى قلبه ، فإن كان له قال وإلا أمسك ،
وإن الجاهل قلبه في طرف لسانه لا يرجع إلى قلبه ما أتى على لسانه تكلم
به) ومن كلامه أيضا : (يبعث الله أقواما يطلبون هذا العلم حسبة وليس
لهم فيه نية فيتميمهم في طلبه كي لا يضيع العلم وتبقى عليهم تبعته) اهـ .

== (١) كلمة : أبا العباس . لم توجد في فروينة .

« كنت في ابتداء أمرى بشفر الإسكندرية ، جئت إلى بعض من
يعرفنى ، فاشتريت منه حاجة بنصف درهم ، ثم قلت فى نفسى : لعلها
يأخذ منى ، فهتف بى هاتف :

« السلامة فى الدين ، بترك الطمع فى المخلوقين »

وسمعتة يقول :

صاحب الطمع لا يشبع أبدا ، ألا ترى حروفه كلها بحوفاة ؟ إيطاء
والميم ، والعين

فعلبك أيها المريد برفع همتك عن المخلوق ، ولا تذلل لهم فى شأن
الرزق ، فقد سبقت قسمته وجودك ، وتقدم ثبوته ظهورك ، واسمع
ما قال بعض المشايخ :

أيها الرجل : ما قدر لما ضعيفك أن يمضغاه ، فلا بد أن يمضغاه ،
فكله ويحك بعز ولا تأكله بذل .

اعلم (١) أن من عرف الله وثق بضمائه ، وكفالاته ، وأنه لا يكمل فهم
العبد حتى يكون بما فى يدي الله (أوثق منه بما فى يديه) (٢) وبضمان الحق

(١) وفى نسخة . واعلم .

(٢) ما بين القوسين نصه فى فروينه [واثق منه بما فى نفسه] .

أوثق منه بضمان الخلق ، ويكفيك جهلا أن لاتكون كذلك .
ورأى بعضهم رجلا يلازم الجامع ، ولا يخرج عنه ، فتعجب من
ملازمته ، وفكر في نفسه من أين يأكل ؟
فقال له يوما : من أين تأكل ؟
فقال له ذلك الرجل (١) : إن لي صاحبا يهوديا وعدني كل يوم
برغيفين ، فهو يأتيني بهما .
(فقال له : ذاك إذا ؟ (٢))
فقال له ذلك العارف : يامسكين ! وثقت لي بوعد يهودي ، وما ثقت
لي بوعد الله (٣) سبحانه وتعالى ؟ وهو الصادق الوعد الذي لا يخلف
للميعاد ؟ وقد قال تعالى :
« وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها
ومستودعها (٤) » ؟

فاستحيا منه ذلك الرجل وذهب .

(١) وفي فروينه : العارف ، وكذلك في (١)

(٢) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٣) وفي فروية : بوعد الحق

(٤) الآية : ٦ من سورة هود .

وعن آخر : أنه صلى خلف إمام أياما ، فقال له الإمام يوما ؛ وقد تعجب من ملازمته المسجد^(١) ، وتركه الأسباب من أين تأكل ؟ فقال : قف حتى أعيد صلاتي ، فإني لا أصلي خلف من شك في الله .
والحكايات في هذا كثيرة .

قيل لعل بن أبي طالب رضى الله عنه :
لو أن إنسانا أدخل بيتا وطين ذلك البيت عليه ، من أين يأتيه رزقه ؟ فقال :

يأتيه رزقه من حيث يأتيه أجله .
فانظر هذه الحجة ، ما أبهرها ، وهذه البينة ما أظهرها .
وقول الشيخ رحمه الله : « ومن التفكير والتدبير في تحصيله » :
والتفكير : أن تستحضر في نفسك أنه لا بد لك من غـذاء يقيم بنيتك .

والتدبير :^(٢) أن تقول هو من وجه كذا ، وكذا ، لا ولكن هو من وجه كذا وكذا ، ويكثر ذلك ، ويتردد على القلب حتى لا تدري

(١) وفي نسخة : المساجد .

(٢) وفي فرويته : هو أن تقول .

إن كنت مصليا (١) ماذا صليت ، أو تأليا ماذا تلوت ، فمتكدر عليك
تلك (٢) الطاعة التي أنك (٣) فيها ، وتحرم أنوارها ، وتمنع أسرارها .
فإذا أورد عليك ذلك ، فاهـدم بناءه بفأس الثقة ، ودكه
بوجود اليقين .

واعلم رحمك الله ، أن الله تعالى قد تولى تدبيرك من قبل أن
تكون ، وإنك إن أردت نصح نفسك فلا تدبر لها ، فإن التدبير منك
لها إضرار بها (إذ ذاك (٤)) مما يوجب إحالتك عليك ، ويمنع إمداد
اللفظ أن يصل إليك ، والمؤمن لا يدعه الحق سبحانه وتعالى لوجود
التدبير ، ولا لمنازعة المقادير .

فلن عرض ذلك عليك (٥) ، أو خط فلا (ثبت له (٦)) ؛ فإن نور
الإيمان لا يدعه لذلك :

-
- (١) وفي نسخة (١) مصلى .
 - (٢) وفي فروينه لم توجد كلمة تلك .
 - (٣) وفي فروينه : أنت وكذا في (١)
 - (٤) وفي فروينه وفي نسخة (١) ذلك .
 - (٥) وفي فروينه : عليه .
 - (٦) وفي فروينه : فلا يثبت لأن نور .

« وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ (١) »

« بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِنِ فَيُدْمِغُهُ فَأِذَا هُوَ زَاهِقٌ (٢) . »

وقول الشيخ رحمه الله : « وَمِنَ الشَّحِّ وَالْبَخْلِ بَعْدَ حَصُولِهِ » فهذان من العوارض بعد الحصول ، وهما ينشآن عن ضعف اليقين ، وعدم الثقة ، فحينئذ يكون الشح ، ويقع البخل ، وقد ذم الله تعالى الشح والبخل كليهما في كتابه العزيز (٣) فقال تعالى :

« وَمَن يَوْقِ شَحًّا فَقَوْلُكَ لَهُمُ الْمَقْلُوحُونَ (٤) » .

ففهو مه أن صاحب الشح لا فلاح له [أى لا نور له (٥)] ،
والفلاح هو [النور (٦)] .

وقال تعالى في وصف المنافقين :

-
- (١) الآية : ٤٧ من سورة الروم .
(٢) الآية : ١٨ من سورة الأنبياء .
(٣) العزيز : لم توجد في فزوينة .
(٤) من الآية : ٩ من سورة الحشر .
(٥) وفي فزوينة : أى لا فوز له .
(٦) وفي فزوينة الفوز .

« أشحّة على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم ^(١) » .

وقال تعالى :

« ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن وإن نكون من
الصالحين ، فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولّوا وهم « مرضون » ^(٢) » .

وقال تعالى :

« ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه » ^(٣) .

والبخل ^(٤) والشح يطلق على أقسام ثلاثة :

الأول : أن تبخل بما في يدك أن تبذله في واجبات الله تعالى .

الثاني : ^(٥) أن تبخل به ولم يتعلق بك الوجوب على عباد الله :

الثالث : أن تبخل ^(٦) بنفسك أن تبذلها لله تعالى .

(١) من الآية : ١٩ من سورة الأحزاب .

(٢) الآية : ٧٥ ، ٧٦ من سورة التوبة .

(٣) من الآية : ٣٨ من سورة محمد .

(٤) والبخل : لم توجد في فرويته .

(٥) وفي فرويته : أن يبخل به ولم يتعلق به الوجوب عن عباد الله .

(٦) وفي فرويته أن يهلك .

والبخل الأول هو أن تبخل فلا تؤتي الزكاة وقد خطبت بها^(١) ،
أولا تقوم بحق وقد تدبر عليك ، من نفقات الأيوين في فقرهما ،
والأولاد في فقرهم ، وصغرهم ، وكنفقات الزوجات .
وبالجملة : فكل حق أوجب الله عليك^(٢) القيام به فتخلفك عنه
مما يطلق عليك لسان الذم ، وتستحق به العقوبة ، وفي ذلك جاء
قوله تعالى :

«والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم
بعذاب أليم^(٣)» .

قال أهل العلم :

الكنز هو المال^(٤) الذي لا تؤدى زكاته ، فإذا أدت زكاته
لا يكون كنزا، معناه لا يدخل تحت هذا الوعيد ولا يطلق عليه لسان الذم .
القسم الثاني : البخل بالبذل فيما لم يتعلق به الوجوب ، كمن أخرج
زكاة ماله ثم لم يبذل منه شيئا بعد ذلك ، وهذا وإن كان قد فعل ما أمره

(١) وفي فرويته : وقد خطب .

(٢) وفي نسخة أخرى : عليه .

(٣) من الآية : ٣٤ من سورة التوبة .

(٤) المال : لم توجد في فرويته .

الله تعالى به من إخراج ما وجب^(١) عليه ، فينبغي أن يقتصر عليه ، فإن
الاقتصار على الواجبات ، وترك نوافل الخيرات إنما هو حال الضعفاء .
فلا ينبغي للمؤمن المعنى^(٢) بما صلاح شأنه مع الله تعالى أن يترك معاملة
الله تعالى فيما لم يوجبه الله عليه ، فإنه إن كان كذلك ، كان حاله كمن
يفصل الفرائض ولا يقوم برواتبها :

ويكفيك أيها العبد قوله تعالى فيما حكاه عنه رسول الله عليه
الصلاة والسلام :

« ما تقرب إلى المتقربون بمثل أداء ما افترضت عليهم ، ولا يزال
عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً ،
ولساناً ، وقلباً ، وعقلاً ، ويداً ، ومؤيداً^(٣) » .

(١) وفي نسخة أخرى : ما أوجب .

(٢) وفي فروينه لم توجد كلمة المعنى والأصبح ذكرها .

(٣) وفيما أخرجه الإمام البخارى في صحيحه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، يقول الله سبحانه :

« من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدى بشيء
أحب إلى من أداء ما افترضته عليه ، وما يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل
حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر
به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، ولئن سألنى لأعطينه ،
ولئن استعاذنى لأعينته » .

فقد بين سبحانه وتعالى ، أن تكرار النوافل ، والقيام بها يُوجب للعبد وجود^(١) الحب من الله تعالى ، والنوافل كل ما يطلبك بها لسان. إنجاب من صلاة أو صدقة أو حج أو غير ذلك ؛

ومثل القائم بالفرائض من الصلوات المقتصر عليها ، والقائم بها ، وبالنوافل (أو المخرج^(٢)) لازكاة ، المقتصر عليها والمخرج لها ، والمؤثر معها ، كعبد ين سيد جعل عايتها كل يوم خراجا على كل عبد درهمين .

فأما العبد الواحد ، فإنه (يؤتى للسيد^(٣)) بذلك ولا يزيد عليه شيئا ، ولا يهاديه ولا يواده .

وأما العبد الآخر فإنه يقوم للسيد (كل يوم^(٤)) بما قام به صاحبه لكن يشتري من العارف والقواكه ما يهدي إلى سيده زائدا عن خراجة . فهذا العبد لا محالة أحظى عند السيد ، وأوفر نصيباً من الحب ، وأقرب إلى إقبال السيد .

(١) وفي فروينه : وجوب .

(٢) وفي نسخة : كالخرج .

(٣) ما بين القوسين نصه في فروينه : يأتي السيد .

(٤) ما بين القوسين غير موجود في نسخة (١)

لأن العبد القائم بما خورج عليه غير متوحد للسيد ، وإنما ^(١) أعطاه
إشفاقاً من عقوبته .

والعبد الذي أعطى لسيده ما خارجه عليه ، وهاداه بعد ذلك ، فهو
قد سلك مسلك التوحد للسيد والتعرض لحبه فهو حري أن يظفر
بقربه وحبه ^(١) .

وإنما جعل الحق تعالى الإيجاب على العباد علماً منه بما هم عليه من
وجود الضعف ، وبما نفوسهم متصفة به ، من وجود الكسل ، فأوجب
عليهم ما أوجب ، لأنه لو خيرهم فيما أوجب عليهم لم يكونوا به قائمين
إلا قليلاً ، وقليل ما هم ، فأوجب عليهم وجود طاعته .

وفي التحقيق : ما أوجب عليهم إلا دخول جنته ، فساقهم إلى الجنة
بسلاسل الإيجاب .

« عجب ربك من قوم يساقون إلى الجنة بالسلاسل ^(٣) » .

(١) وفي فروينه : وأما

(٢) كلة حبه : لم توجد في فروينه .

(٣) هذا الحديث رواه أبو هريرة رضي الله عنه ، وأخرجه أحمد

في مسنده والبخاري ، وأبو داود ، ولفظة : عن أبي هريرة قال : قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم : (عجب ربنا من قوم يقادون إلى الجنة

بالسلاسل) .

تذنيه وأعلام : اعلم رحمك الله أننا تلجأنا الواجبات فرأينا
الحق تعالى جعل في كل ما أوجبه تطوعاً من جنسه في أى الأنواع كان ،
ليكون ذلك التطوع في ذلك الجنس جابراً لما عساه أن يقع من الخلل
في قيام العبد بالواجبات .
وكذلك جاء في الحديث :

« إنه ينظر في مفروض صلاة العبد فإن نقص منها شيء كبل
له من النوافل ^(٢) » .

(١) وفي فروينه : من الجنس .

(٢) ولعلنا هذا الحديث جاءت روايات أخرى منها ما أخرجه
الترمذى والنسائى وابن ماجه عن ابن هريرة رضى الله عنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة
من عمله الصلاة فإن صلحت فقد أفلح وأنجح ، وإن فسدت فقد خاب
وخسر ، وإن انتقص من فريضته قال الرب : انظروا هل لعبدى من
تطوع فيكمل بها ما انتقص من فريضته ثم يكون سائر عمله على ذلك) ،
ولهذا يقول الإمام التوى رضى الله عنه :

(قال العلماء : والحكمة في شرعية النوافل تكميل الفرائض بها إن عرض
فيها نقص ، كما ثبت في الحديث في سنن أبى داود وغيره ولترتاض
نفسه بتقديم النافلة ويتنشط بها ويتفرغ قلبه أكمل فراغ لفريضة ، اهـ
صحيح مسلم شرح التوى . ج ٦ ص ١٠

فأفهم رحك الله هذا ، ولا تكن مقتصرا على ما فرض الله عليك
بل ايسر فيك ناهضة حب توجب إكسابك على معاملة الله فيما لم
يوجب عليك .

ولو كان العباد لا يجدون في موازينهم إلا فعل الواجبات وثواب
ترك المحرمات لقاتهم من الخير والمنة ما لم يخصره حاصر ، ولا يحزروه (١)
جازر ، فسبحان الفاتح للعباد باب المعاملة والمبين (٢) لهم أسباب المواصلة
واعلم أن الحق تعالى علم أن في عباده ضغفاء وأقرباء ، فأوجب
الواجبات وبين المحرمات .

فالأضغفاء اقتصروا على (الواجبات ، والترك للمحرمات (٣) وليس
في قلوبهم من سلطان الحب ، ووجود الضغف ما يحملهم على المعاملة من
غير إيجاب ، فمثلهم (٤) كمثل العبد الذي (٥) يعلم السيد منه أنه إن لم
يخارجه لم يهد إليه شيئا ،

(١) وفي فروينه : ولا يحزوه حازر ، وكذلك في (١) .

(٢) وفي فروينه : والمبين .

(٣) وفي فروينه : [اقتصروا على القيام بما أوجب والترك لما جرم] .

(٤) وفي فروينه : قتله .

(٥) الذي : لم توجد في فروينه .

فلذلك وقت سبحانه الأوراد، ووظف^(١) وظائف العبودية، وعرف ذلك بالطالع^(٢)، والغارب، والزوال.

وصيرورة^(٣) كل شيء مثله في الصلاة، وبالحول في الأموال النامية في العين والحراث والماشية، وبوقت حصول المنفعة في الزرع. « وآتوا حقه يوم حصاده^(٤) ».

وبعشر ذى الحجة في الحج، وبشهر رمضان في الصيام.

فوظف الوظائف، ووقتها، وجعل للنفس فيما سواها فسحة للحفظ والسعى في الأسباب.

وأهل الله تعالى، وأهل^(٥) الفهم عنه جعلوا^(٦) الأوقات كلها وقتها واحدا، والعمر كله نهجا إلى الله قاصدا، فعلموا أن الوقت كله له، فلم يجعلوا منه شيئا لغيره، ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله : ..

(١) وفي نسخة : ووظف وظائف .

(٢) وفي فرويته : المطالع والمغارب .

(٣) وفي فرويته : وصيرورية ظل كل شيء مثليه .

(٤) من الآية : ١٤١ من سورة الأنعام .

(٥) وفي فرويته : أهل بدون وإبرة .

(٦) وفي فرويته : فجعلوا .

عليك بورد واحد ، وهو إسقاط الهوى ومحبة المولى .
أبت المحبة أن تستعمل محبا إلا فيما يوافق محبوبه » ا هـ
وعلموا أن الأنفاس أمانات الحق عندهم ، وودائعهم لديهم ، فعلموا
أنهم مطالبون برعايتها فوجهواهمهم لذلك .
وكما أن له الربوبية الدائمة كذلك حقوق ربوبيته عليك دائمة ،
فربوبيته عليك ^(١) غير مؤقتة بالأوقات ، فحقوق ربوبيته ينبغي أن
تكون أيضا كذلك .

يقول الشيخ أبو الحسن رحمه الله :

فإن لكل وقت سهما في العبودية يقضي به الحق منك بحكم
الربوبية » ا هـ

ولنجس عنان المقال لثلاث نخرج عن غرض الكتاب .

القسم الثالث من أقسام الإيثار : وهو الإيثار بالنفس .

فهذا ^(٢) هو أفضل الوجوه الثلاثة ، وإنما أوتر ^(٣) بغيره لأجله ،

(١) عليك : ساقطة من فرويته .

(٢) كلمة فهذا : لم توجد في فرويته .

(٣) وفي فرويته : وإنما أمر بغيره .

فمن أثر الله تعالى بما أوجبه عليه قد لا يؤثره بما في يديه مما لم يوجبه عليه ،
ومن أثر الله تعالى بما في يديه مما لم يوجبه عليه فقد لا يؤثره بنفسه
ولا يسخوا ببذلها ، فإن السخاء بالنفس والبذل لمن أخلاق الصديقين ،
وشأن أهل اليقين ، الذين عرفوا الله فبذلوا له نفوسهم ^(١) علما منهم ،
أن العبد لا يملك مع السيد شيئا وإذا كان الإيتار بالنفس هو أكل
الوجوه فيكون البخل بها أقبح الوجوه .

فقد تبين من هذا قول الشيخ : «ومن الشح والبخل بعد حصوله»
على طريق الإلحاق لا الاستقصاء ، فإن الكتاب غير موضوع
لهذا المعنى .

القسم الثالث من أقسام العوارض في شأن الرزق :
فإننا ذكرنا أن العوارض التي تعرض في شأن الرزق على
ثلاثة أقسام :

عوارض قبل الحصول ،
وعوارض في حين الحصول ،

(١) وفي فرينه : أنفسهم .

وقد تقدم ^(١) ذكرهما في (كلام ^(٢)) الشيخ فيهما ، وبيننا
نحن ذلك .

وعوارض بعد حصوله ، ونقاده من الأسف والدم عليه ، وداوم
التطلع إليه .

فينبني أن تطهر منها أيضا ؛ واسمع قوله تعالى :
« لَكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَافَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ » ^(٣) ،
وقول النبي عليه الصلاة والسلام ، لما توفي ولد لإحدى بناته ،
قال عليه الصلاة والسلام :

« أَعْلَمُهَا أَنَّ اللَّهَ مَا أَخَذَ . وَلَهُ مَا أَعْطَى » ^(٤)

ومن أسف على فقد شيء دون الله تعالى فقد نادى على نفسه بوجود
الجهل ، وثبات القطيعة ^(٥) إذ لو وجد الله لم يفقد شيئا دونه ، فمن وجد
الله فلا يجد شيئا دونه حتى يكون له فاقد .

(١) كلمة تقدم : لم توجد في فريته .

(٢) وفي فرويته : وقد ذكرها كلام الشيخ . . .

(٣) من الآية : ٢٣ من سورة الحديد .

(٤) هذا الحديث رواه الإمام البخاري في صحيحه والإمام مسلم
عن أسامة بن زيد رضي الله عنه .

(٥) وفي فرويته : القطعة وكذلك في (١) .

وليعلم العبد أن ما فاتك ليس له ^(١) يرزق ، وما كان ^(٢) عنده
فقدته فليس له ، لأنه لو كان رزقه ما ذهب عنه إلى غيره ، بل كان
عارية منه ، أخذ العارية من أعارها ، واسترجع الشيء من
أوجده .

وكان لبعضهم ابنة عم مسماة عليه من الصغر ، فلما كبر جرى
ما منع زواجه إياها ثم تزوجت بزواج ^(٣) غيره فجاء إليه بعض أهل الفهم
وقال له ^(٤) :

يصلح لك أن تعتذر إلى هذا الزوج الذي تزوج ابنة عمك ، إذ كنت
أنت المتطلع لزوجته ، إذ هي زوجته في الأزل .

وكفى بالؤمن تحذرا ^(٥) من الندم على ما فات قول الله
تعالى :

« ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به

(١) له : لم توجد في فريته .

(٢) وفي فريته : أو ما كان . .

(٣) « بزواج » لم توجد في فريته .

(٤) له : خير موجودة في فريته .

(٥) وفي نسخة : محذرا .

وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ، ذلك هو
الخسران المبين ^(١) »

فقد ذم الحق تعالى من يسكن للأشياء في حين وجودها ،
ألا تراه كيف قال :

« فإن أصابه خير اطمأن به ؟ »

أى اطمأن بذلك الخير ، ولو فهم لما اطمأن بشئ ، دون الله تعالى ،
ولكانت طمأنينته بالله وحده ، وكذلك من يحزن عايبها عند فقدانها ،
لقوله تعالى :

« وإن أصابته فتنة »

والفتنة فقد ذلك المشتهى الذى كان إليه ما كمننا ،

« انقلب على وجهه » أى دهش عقله ، وذهلت نفسه ، وغفل قلبه .
وبما ذلك إلا لعدم معرفته بالله تعالى ، ولو عرف الله تعالى أعناؤه وجوده
عن كل موجود ، واستغنى به عن كل مفقود .

ومن ^(٢) فقد الله لم يجد شيئاً ، (ومن وجدته لم يفقد شيئاً ^(٣)) ،

(١) الآية : ١١ من سورة الحج

(٢) وفى فروينه : فمن .

(٣) ما بين القوسين لم يوجد فى فروينه .

وكيف يفقد شيئاً من يجد يديه ملكوت كل شيء؟

وكيف يفقد شيئاً من وجد (الموجد لكل) ^(١) شيء؟

وكيف يفقد شيئاً من وجد الظاهر في كل شيء؟

فما سوى الله عند أهل المعرفة لا يتصف بوجود ولا يفقد ، إذ لا يوجد غيره معه ، لثبوت أحديته ، ولا فقد لغيره لأنه لا يفقد إلا ما وجد ولو انتهك ^(٢) حجاب الوهم لوقع العيان على فقد الأعيان ، ولأشرق نور الإيقان فعلى وجود الأكوان .

وإذ قد فهمت هذا فينبغي لك أيها العبد أن لا تأس على فقد شيء ، وأن لا تركن بوجود ^(٣) شيء ، فإن من وجد شيئاً فركن إليه أو فقد شيئاً فحزن عليه فقد أثبت عبوديته لذلك الشيء الذي أفرحه وجوده ^(٤) ، وأجزئه فقدمه . .

وافهم ^(٥) ها هنا قوله عليه الصلاة والسلام :

(١) وفي فروينه : من وجد بكل شيء .

(٢) وفي فروينه : انكشف .

(٣) وفي نسخة : يوجد .

(٤) وفي فروينه : وجده .

(٥) وفي نسخة : فافهم .

« تعس عبد الدينار ، تعس عبد الدرهم ، تعس عبد الخيصة ،
تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش ^(١) »

فلا تحكم في قلبك أيها المؤمن شيئا إلا حب الله ووده ، فإنك
أشرف من أن تكون عبدا غيره ، فقد جعلك عبدا كريما ، فلا تكن
عبدا لثما .

وقد أبى لأهل القهم عن الله تعالى ، فهمهم ، أن يركنوا لوجد
أو يتطلعوا لفقد ، حفظا لعبوديتهم ^(٢) وتصحيحا لحريتهم عما ^(٣)
سواء .

(١) هذا الحديث الشريف رواه الإمام البخاري ، عن أبي هريرة
رضي الله عنه ، ولفظه :

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخيصة ، وعبد القطيفة ،
إن أعطى رضي ، وإن لم يعط سخط ، تعس وانتكس وإذا شيك فلا
انتقش ، طوبى لعبدا آخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه
مغبرة قدماه ، إن كان في الحراسة كان في الحراسة وإن كان في الساقة
كان في الساقة إن استأذن لم يؤذن له ، وإن شفع لم يشفع) اهـ

(٢) وفي فروينه : لعبودتهم له .

(٣) وفي نسخة : بما

وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله يقول :

الكائن في الحال على قسمين ، عبد هو في الحال بالحال ، وعبد هو في الحال بالمحول .

والذي ^(١) هو في الحال بالحال : هو عبد الحال الذي يفرح بها ^(٢) إذا وجدها ، ويحزن عليها إذا فقدها .

وعبد هو في الحال بالمحول : فذلك عبد الله لا عبد الحال ، وهو الذي لا يأس عليها إذا فقدها ، ولا يفرح إذا وجدها .

فقوله تعالى : « ومن الناس من يعبد الله على حرف » أي على وجه واحدة ، فإن زالت ، زالت طاعته ، وانفصلت موافقته ، وان فهمنا عبدنا على كل حالة وفي كل وجه ، كما أنه ربك تعالى في كل حال كذلك ، فكن له عبدا في جميع الأحوال .

فقوله سبحانه وتعالى :

« فإن أصابه خير اطمأن به » أي إن أصابه خير مما يلاؤم نفسه هو

(١) وفي فرويته . قالذي .

(٢) وفي فرويته : لها .

(٣) وفي نسخة : ولا يفرح بها .

في نظره خير ، وقد يكون شرا في نفس الأمر .

« وإن أصابه فتنة انقلب » . أى فقد ذلك الخير الذى كان به^(١)

مطمئنا ، وسماه فتنة لأن في الفقد اختبار إيمان المؤمن^(٢) ، وفى الفقد
يظهر أحوال الرجال ،

فكم من ظان أن غناه بالله ، وإنما غناه بوجود أسبابه ، وتعددات
اكتسابه ؟

وكم من ظان^(٣) أن أنسه بربه ، وإنما أنسه بحاله ، دليل ذلك فقده
لأنسه عند فقدان حاله . فلو كان أنسه بربه ، لدام أنسه بدوامه ،
ولبقى ببقائه

وقوله تعالى : « خسر الدنيا والآخرة »

خسر الدنيا بفقدان ما أراد منها ، وخسر الآخرة ، لأنه لم يعمل
لها ، فقد فاته^(٤) ما طلبه وهو ما طلبنا^(٥) حتى نكون له ، فافهم .

(١) وفى قرينة : فيه .

(٢) وفى فروينة : المؤمنين .

(٣) (أن) لم توجد فى فروينة . .

(٤) كلمة (فاته) لم توجد فى فروينة والأصح ذكرها

ليستقيم المعنى .

(٥) وفى فروينه : فما

(أمثلة للمدبرين مع الله تعالى *)

فصل : نذكر فيه أمثلة التدبير مع الله ، والمدبرين معه ، وأمثلة الرزق
و ضمان الحق تعالى له ، فإن بالمثال يتبين الحال .

مثل المدبر مع الله ، كمن بنى بناءه على شاطئ البحر ، كلما
اجتهد في بنائه ، كثرت عليه الأمواج ، فتداعى جميع أنحائه .
كذلك المدبر مع الله تعالى ، يبني مباني التدبير ، وتهدمها واردات
للقادير لأجل ذلك قيل :

« يدبر المدبر ، والقضاء يضحك »

وقال الشاعر :

متى يبلغ البنيان يوما تمسامة إذا كنت تبنيه وغيرك يهدم ؟

مثال آخر :

مثل المدبر مع الله تعالى كرجل جاء إلى رمال متراكمة ، فوضع
عليها بناءه فجاءت العواصف فتسفت الرمال ، فتهدم ما بناه ،
كما قيل :

• العنوان من عمل المحقق

(١) وفي فروينه : بناء .

وعهودهم بالزمل^١ قد درست . وكذلك ما بينى على الرمل

، مثال آخر :

مثل المدبر مع الله تعالى ؛ كمثل ولد سائر مع والده ، فساراً ايلاً ؛
والأب لإشفاقه على الولد يراقبه من حيث لا يراه الولد ، والولد لا يرى
الوالد للظلمة الجائلة بينهما ، فالولد مهوم بأمر نفسه كيف يفعل في
شأنه ، فإذا طلع القمر ورأى قرب الأب منه سكن جأشه ؛ وهذا روعه
لأنه رأى قرب أبيه منه فاعتنى بتدبيره له عن تدبيره لنفسه ،

كذلك المدبر مع الله تعالى لنفسه ، إنما دبر لأنه في ايل القطيعة ،
فلم يشهد قرب الله تعالى منه (١) ، فلو طلع قمر التوحيد ، أو شمس المعرفة ،
لرأى قرب الحق تعالى منه ، فاستحى أن يدبر معه ، واعتنى بتدبير الله
تعالى له ، عن تدبيره لنفسه .

مثال آخر :

التدبير شجرة تنقى بماء سوء الظن ، وثمرتها القطيعة عن الله تعالى ،
إذ لو حسن العباد ظنهم بربهم لما تلت شجرة التدبير من قلبه لانهطاع غذائهم ،
وإنما كان ثمرتها القطيعة عن الله تعالى لأن من دبر لنفسه فقد اكتفى
بعقله ورضى بتدبيره ، واحتال على وجوده ، فتعجب به أن يحال عليه ،

(١) وفي فروينه : لم توجد كلمة (منه) .

وأن يمنع واردات المن أن تصل إليه .

مثال آخر :

مثل المدبر مع الله كعبد أرسله سيده إلى بلد له ليصنع له فيها قماشاً (١)
فدخل العبد تلك البلدة ، فقال : أين أسكن ؟ ومن أتزوج ؟

فاشتغل بذلك ، وصرف همهته في هذا لك ، وعطال ما أمره به السيد
حيث (٢) دعاه سيده إليه ، فجزأوه من سيده (٣) أن جازاه بانقطيعة ،
ووجود الحجة لا اشتغاله بأمر نفسه ، عن حق سيده .

كذلك أنت أيها المؤمن ، أخرجك الحق إلى هذه الدار ، وأمرتك فيها
بخدمته ، وقام لك بوجود التدبير لك منه (٤) . فإن اشتغلت بتدبير نفسك
عن حق سيدك ، فقد عدلت عن سبيل الهدى وسلكت مسلك الردى .
مثال آخر :

مثل المدبر مع الله تعالى ، والذي لا يذير كعبد من الممالك

(١) وفي نسخة : بها .

(٢) وفي نسخة (١) حتى

(٣) وفي فروينه : السيد .

(٤) لك : لم وجد في فروينه .

أما أحدهما : فمشتغل بأوامر سيده ولا^(١) يلتفت إلى ملبس ولا مأكل ، بل إنما تهمة^(٢) خدمة السيد فأغفله ذلك عن التفرغ لحفظ نفسه ، ومهماتهما .

وعبد آخر : كيفما طلبه السيد وجده في غسل ثيابه ، ومياسة مركوبه ، وتحسين زيه .

فالعبد الأول أولى بإقبال السيد من العبد الثاني ، المشتغل بحفظ نفسه ، ومهماتهما عن حقوق سيده ، والعبد إنما اشترى للسيد لا لنفسه . وكذلك العبد البصير ، لا تراه إلا مشغولا بحقوق الله تعالى ، ومراقبة أوامره عن محاب نفسه ، ومهماتهما ، فلما كان كذلك قام له الحق تعالى بكل أمره ، وتوجه له^(٣) بجزيل عطائه لصدقه في توكله : « ومن يتوكل على الله فهو حسبه^(٤) » .

والعاقل ليس كذلك ، لا تجده إلا في تحصيل أسباب دنياه ، وفي الأشياء التي توصله إلى هواه ، قائما بوجود التدبير من نفسه لنفسه ،

(١) وفي فرويته : لا .

(٢) وفي فرويته : همة .

(٣) وفي فرونيه : إليه .

(٤) من الآية : ٣ من سورة الطلاق .

محالا عليها ، مقطوعا به عن وجود حسن الثقة وصدق التوكل .

مثال آخر :

مثل (١) المدير مع الله تعالى كالظل المنبسط في عدم استواء الشمس .
فإذا استوت الشمس في ذلك الظل ، حتى لا يبقى منه إلا بقية رسم
لا تمحوه المقابلة ، كذلك شمس المعرفة إذا قابلت القلوب محت منها
وجود التدبير إلا بقاء رسم من تدبير العبد أبقى فيه ليجرى عليه
التكليف .

مثال آخر :

مثل المدير مع الله تعالى لنفسه ، كرجل باع دارا ، أو عبدا ، ثم
بعد المبيعة ، وإتمامها (٢) جاء البائع إلى المشتري ، فقال له :
لا تبني فيها (٣) شيئا ، أو اهدم منها بيت كذا ، أو اعمل فيها كذا .
أوجاء البائع ليفعل ذلك فيقول له : أنت قد بعت وليس لك بعد البيع
تصرف فيما بيعته ، إذ ليس بعد المبيعة منازعة ، وقد قال سبحانه وتعالى :

(١) وفي فرويته : مثال المدير .

(٢) وفي فرويته . وإثباتها .

(٣) وفي فرويته : في هذه .

« إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ^(١) »
فعلى المؤمن أن يسلم نفسه لله وما انتسب اليها ، لأنه أنشأها ،
ولأنه اشتراها ، ومن لازم التسليم ترك التدبير لما أنت له مسلم
كما ينبغي

وأما الرزق فمثال رزق العبد فى هذه الدار كمثل سيد قال لعبده :
الزم هذه الدار قائما فيها بخدمة كذا فام يكن للسيد ليأمره بذلك إلا
(وهو يطعمه ويسقيه ويكسبه ^(٢)) ويقوم له بوجود الكفاية ولا
يهمله من الرعاية ، كذلك العبد أمره الله تعالى فى الدنيا بالطاعة
والموافقة ، وضمن له وجود القسمة ، فليقم العبد بخدمته ، فإن السيد
قائم عليه بمنته ، قال الله تعالى :

« وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ، لانسألك رزقا نحن نرزقك
والعاقبة للمتقوى ^(٣) » وقد تقدم بيانه .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى فى هذه الدنيا كالطفل مع أمه ولم تكن

(١) من الآية : ١١١ من سورة التوبة .

(٢) ما بين القوسين نصه فى قروينه [ويطعمه ويكسوه . . .]

(٣) الآية : ١٢٢ من سورة طه .

الأم لتدع ولدها من كفالتها ، ولا أن تخرجه من رعايتها، وكذلك المؤمن مع الله تعالى ، قائم له الحق تعالى بحسن الكفالة ، فهو سائق إليه المن ودافع عنه المحن .

رأى رسول الله عليه الصلاة والسلام امرأة معها ولدها فقال :

« أترون أن هذه طارحة ولدها في النار ؟ »

فقالوا : لا يا رسول الله .

فقال عليه الصلاة والسلام :

« الله أرحم بعبد المؤمن من هذه بولدها ^(١) »

مثال آخر :

مثل العبد في الدنيا كمثل عبد قال له سيده : اذهب إلى أرض كذا أو كذا ، واحكم أمرك ، لأن تسافر من تلك الأرض في برية كذا وتخذ أهبتك وعدتك ، فإذا أذن له السيد في ذلك ، فمعلوم أنه قد أباح له أن يأكل ما يستعين به على إقامة بيته ليسعى في طلب العدة ، وليقوم بوجود الأهبة .

كذلك العبد أوجده الحق في هذه الدار ، وأمره أن يتزود منها لمعاده ، فقال الحق تعالى :

(١) هذا الحديث حديث صحيح ، أخرجه الطبراني في معجمه الصغير ، سبق أن خرجناه من قبل .

«وتزودوا فإن خير الزاد التقوى»^(١)

فمعلوم أنه إذا أمره بالزاد للآخرة فقد أباح له أن يأخذ من الدنيا ما يستعين به على تزوده ، واستعداده ، وتأهبه لمياعده .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى كمثل سيد له بستان أمر عبده أن يكون فيه غارسا ، وزارطا ، وقائما بمصلحته ، فإن كان ذلك العبد حين أمر بذلك قام بما طلبه السيد منه ، لا يخرج عنه ، فليس السيد بلائمه^(٢) له ، ولا مانع إياه من أكله من ذلك البستان ، فإنه إذا أكل منه عمل فيه . لكن على العبد أن يأكل ما يستعين به على الخدمة ، وأن لا يأكل أكل التمتع والتشهي

مثال آخر :

مثل العبد مع الله كمثل والد غرس غرسا كثيرا ، وبني ربها كبيرا ، فقيل له :

لمن فعلت هذا ؟ فقال لولد عساه أن يحدث لي ،
فهيأ للولد ما يحتاج إليه قيل وجوده حبا منه له^(٣) ،

(١) من الآية ١٩٧ من سورة البقرة .

(٢) وفي فروينه : فليس للسيد يلويمه .

(٣) وفي فروينه : حبا منه فيه .

أفترى إذا أعد له الأب قبل وجوده ، أيعنعه إياه بعد وجوده ؟
كذلك العبد مع الله تعالى . هياً له الحق المنة من قبل أن يخلقه^(١)
في هذه الدار . لأن المنة سابقة لوجودك إن فهمت .

ألا ترى أنه سبق عطاؤه إياك وجودك ، ومنته عليك^(٢) ظهورك
إذ هو أعطى في الأزل [قبل أن يكون العبد ويكون منه له عمل ، فثأ
قسم لك في الأزل^(٣)] وادخره لك ليس بمناغته عنك ، أهو^(٤) هياً لك
قبل الوجود ويمنعك لما وجدت ؟

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى ، كمثل أجير أتى به ملك إلى داره ، وأمره
بأن يعمل له عملاً فما كان الملك ليأتي بالأجير فيستخدمه^(٥) في هذه الدار ،
ويتركه من غير تغذية ، إذ هو أكرم من ذلك ، كذلك العبد مع الله
تعالى ، فالدنيا دار الله ، والأجير هو أنت ، والعمل هو الطاعة ، والأجرة

(١) وفي فروينه : يدخله ، وفي نسخة (١) يخلقه .

(٢) وفي فروينه : ومنته عليك قبل .

(٣) ما بين القوسين لم يرد في مخطوطة فروينه .

(٤) وفي نسخة (١) أهياً لك ...

(٥) وفي فروينه : يستخدمه .

هي الجنة ، ولم يكن الله ليأمرك بالعمل ثم^(١) لا يسوق لك ما به
تستعين عليه .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى كمثل ضيف نزل على ملك كريم في داره
فحق على ذلك الضيف أن لا يهتم بما أكل ولا مشرب ، لأنه إن فعل
ذلك كان تهمة للملك ، وسوء ظن منه به ، وقد تقدم ذلك من قول
الشيخ أبي مدين رحمه الله كذلك الدنيا دار الله ، والعباد فيها ضيوفه ،
ولم يكن الله تعالى ليأمر بالضيافة على لسان رسوله عليه الصلاة والسلام ،
ويكون لها تاركا ، فالمهتم فيها بما أكل ومشرب ممقوت في نظر الملك
إذ لو لا شكه في الله لما كان يهتم^(٢) بشأنه .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى ، كمثل عبد أمره الملك أن يقيم في أرض
كذا ، يحارب العدو الذي هنالك ، وأن يبذل عزمه في مجاهدته ،
وأن يدوم على محاربته^(٣) .

(١) وفي نسخة : ولا يسوق .

(٢) وفي فرويته : تهمة .

(٣) وفي نسخة (١) محاربته .

.. فمعلوم أنه إذا أمره بذلك أنه^(١) يبيح له أن يأكل من إهداء
ملك البلدة وتخازنها بالأمانة ، ليستعين بذلك على محاربة العدو الذي
أمره الملك بمحاربته ، كذلك العباد أمرهم الحق بمحاربة الشيطان بقوله :
« وجاهدوا في الله حق جهاد »

وقال :

« إن الشيطان لكم عدو ، فاتخذوه عدوا »
فلما أمرهم بمحاربته أذن لهم أن يتناولوا من منته ما يستعينون به
على محاربة الشيطان ، إذ لو تركت الأكل والشرب ، لم يمكنك أن
تقوم بطاعته^(٢) ، ولا أن تنهض بخدمته ، فقد تضمن أمر الملك
بالمجاهدة إباحة تناول ما هو منسوب للمالك^(٣) مما هو معد لك ،
ولكن^(٤) على طريق الأمانة محفوقا بالصيانة .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى كشجرة غرسها غارس^(٥) طالبا ثمرها

(١) وفي نسخة (١) أن يبيح .

(٢) وفي فروينه : بطاعته .

(٣) وفي نسخة (١) في الملك .

(٤) لكن : لم توجد في فروينه .

(٥) وفي فروينه : غارسها .

وتتاجها ، فقد علمت الشجرة إن يكن^(١) لها علم ، أو علمنا ذلك فيها ،
أنه ما كان ليغرسها ، ويمنعها السقي ، كيف وهو . حريص على تتاجها
مريد لنائها ، كذلك أنت أيها العبد شجرة الله غارمك وهو ساقيك
في كل وقت قائم لك بوجود التغذية ، فلا تنهمه أن يغرس شجرة
وجودك ، ثم يمنعك^(٢) من السقيا بعد الغرس فإنه ليس بغافل^(٣) .

مثال آخر :

مثال العبد مع الله تعالى ، كمثل ملك له عبيد بني دارا وأحسنها ،
وبهجهها ، وتولى غراسها ، وكمل المشتميات فيها ، في غير الموطن الذي
العبيد فيه ، وهو يريد أن ينقلهم إليها ؟

أترى إذا كان هذا غايته^(٤) بهم فيما ادخره لهم عنده ، وهباه لهم
بعد الرحلة ، أيمنهم ما هنا أن يتناولوا من منته وفضلات طعامه ،
وهو قد هيا لهم الأمر العظيم ، والفضل الجسيم ؟

(١) وفي فروينه : يمكن .

(٢) من : لم توجد في فروينه .

(٣) وفي فروينه : بفاعل .

(٤) وفي فروينه : عنايته .

كذلك العباد مع الله ، جعلهم في الدنيا ، وهياً لهم الجنة كما^(١) .
هياً لهم الآخرة ، وهو يريد أن يمنهم من الدنيا ما يقوم به ونجوهم ،
ولذلك^(٢) قال تعالى :

« كلوا واشربوا من رزق الله »^(٣) .

وقال تعالى :

« كلوا من رزق ربكم واشكروا له »^(٤) .

وقال :

« يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا »^(٥) .

وقال :

« يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم »^(٦) .

(١) وفي فروينه : فما هياً لهم .

(٢) وفي فروينه : لذلك قال تعالى .

(٣) من الآية : ٦٠ من سورة البقرة .

(٤) من الآية : ١٥ من سورة سبأ .

(٥) من الآية : ٥١ من سورة المؤمنون .

(٦) الآية : ٢٧٢ من سورة البقرة

فإذا ادخر لك الباقي ، ومن ^(١) به عليك لا يمنعك الفاني فإن منعك منه ، فإنما منعك ما لم يقسمه لك ، وما لم يقسمه لك فليس لك ،
[فكان ذلك للنع لك منه عطاء ونظرا ^(٢)] عَدِمَ أن فيه مصلحة وجودك ونظام أمرك ، كما يقطع توالي المساء عن الشجرة لئلا يتلفها دوام السقيا .

مثال آخر :

مثل المتهم ^(٣) بأمر دنياه ، الناقل عن التزود لآخرته ، كمثل إنسان هاجمه سبع وقد كاد أن يفترسه ، ووقع عليه ذباب فاشتغل بذب ذلك الذباب ودفعه عن التحرز من الأسد ، فهذا عبد أحق ، فاقد وجود العقل ، ولو كان بالعقل متصفا لشغله أمر الأسد ، وصولته ، وهجومه ^(٤) عليه عن الفكرة في أمر ^(٥) الذباب ، والاشتغال به ، كذلك المتهم بأمر دنياه ، الناقل عن التزود لآخرته ، دل ذلك منه على وجود حقه ، إذ

(١) وفي فروينه : ومن عليك به .

(٢) ما بين القوسين نضه في فروينه [ويكون ذلك المنع منه لك نظر]

(٣) وفي فروينه : المتهم :

(٤) وفي نسخه (١) هجومته .

(٥) كلمة أمر لم توجد في فروينه .

لو كان فاهما^(١) ، عاقلا ، لتأهب للدار الآخرة التي هو مسئول عنها ، وموقوف فيها ، ولا يشتغل بالاهتمام بأسر الرزق ، فإن الاهتمام به بالنسبة إلى الآخرة كذسبة الذباب إلى مفاجأة الأسد وهجومه .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى كمثل الطفل مع أبيه لا يقول مع الأب هما ولا يخشى عدما^(٢) ، لعله أن الأب قائم له بوجود الكفالة ، فطابت الثقة به عيشه ، وأزال الاعتماد على أبيه عمه ،

كذلك العبد المؤمن مع الله تعالى ، لا يقول الموم ، ولا ترد بساحة قلبه الغموم من شأن الرزق ، لعله بأن الحق لا يدعه ، وعن فضله لا يقطعه ، ومن وجوده وإحسانه لا يمنعه .

مثال آخر :

مثل العبد مع الله تعالى كعبد له سيد غني متصف بالثروة ، والإحسان إلى عبيده ، وغير معروف بالمنع موصوف [بالجود ، والعطاء^(٣)] ،

(١) وفي نسخة : فهما .

(٢) وفي نسخة : غرما .

(٣) وفي فرويته : بوجود العطاء .

والعبد بفضلله واثق ، ولإحسانه راق ، علم من سيده الغنى فأخرجه
ذلك عن^(١) وجود العناء ، وهذا بعينه كان سبب توبة شقيق^(٢) البلخي
رحمه الله .

(١) وفي فروينه : من وجود .

(٢) وهو أبو علي شقيق بن إبراهيم البلخي من مشايخ خراسان ،
أخذ الفقه عن أبي حنيفة . يقول عنه الشعرائي في طبقاته الكبرى الجزء
الأول ص ٦٥ :

« له لسان في التوكل ، حسن الكلام ، وقيل أنه أول من تكلم في
علم الأحوال بكورة خراسان ، صحب إبراهيم بن أدهم وأخذ عنه طريقته
وهو أستاذ حاتم الأصم رحمه الله ، وكان رضى الله عنه يقول : عملت في
القرآن عشرين سنة حتى ميزت الدنيا من الآخرة ، فأصبته في حرفين
وهما قوله تعالى : وما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما
عند الله خير وأبقى . »

ومثل بأي شيء يعرف العبد بأن نفسه اختارت الفقر على الغنى ؟
فقال : إذا صار يخاف من حصول الغنى كما كان يخاف من حصول الفقر
فقد اختار الفقر ، اهـ أنظر الطبقات للشعرائي .

ويقول عنه الذهبي : سافر أبو علي شقيق البلخي ومعه ثلثائة فقير
فتوسل إليه المأمون حتى اجتمع به وقال له : أنت شقيق الزاهد ؟ فقال :
نعم . شقيق ولست بالزاهد : قال : أوصني . قال : إن الله قد أجلسك

قال : عبرت في زمن مجاعة فوجدت غلاماً منبسطاً متشرحاً ليس
عنده علم مما الناس فيه ، فقلت له :

يا فتى أما تعلم ما الناس فيه ؟

فقال : وما أبالي ولولاي قرية خالصة ، يدخل إلينا كل يوم
ما نحتاج إليه .

==مكان الصديق ، وإنه يطلب منك مثل صدقه، ومكان الفارق ويطلب
منك الفرق بين الخير وغيره. ومكان عثمان ويطلب منك مثل حياته وكزمه
ومقام علي ويطلب منك مثل علمه وعدله ، اهـ .

ومن كلامه رضى الله عنه . . مثل المؤمن كمثل رجل غرس نخلة
وهو يخاف أن تحمل شوكا . ومثل المنافق كمثل رجل غرس شوكا وهو
يطمع أن يحصد رطباً هيهات . . ومن كلامه أيضا : الزاهد هو الذى
يقيم زهده بفعله . والمتزهّد هو الذى يقيم زهده بلسانه . . وكان يقول
اتق الأغنياء فإنك متى عقدت قلبك معهم وطمعك فيهم فقد اتخذتهم
أربابا من دون الله . . وكان رضى الله عنه يقول : إذا كان العام طامعا
وللحال جامعا ، فبمن يقتدى الجاهل ؟ وإذا كان الفقير المشهور بالفقر
راغبا في الدنيا والتتعم بملابسها ومناكحها فبمن يقتدى الراغب حتى
يخرج عن رغبته : وإذا كان الزاعى هو الذئب فمن يرعى الغنم ؟ (اهـ)
رحمه الله ورضى عنه .

فقلت في نفسي:

إن كان لسيد هذا قرية خالصة ، فولاى له خزان السموات والأرض ، فأنا أولى بالثقة^(١) من هذا بسيد ، وهو كان سبب انتباهى .
مثال آخر :

مثل العبد المتسبب المرزوق فى وجود السبب ، كمثل عبد قال له السيد :

[اعمل وكل من عملك .

.. ومثال المتجرد كمثل عبد قال له [^(٢) السيد : الزم أنت خدمتى ، وأنا أسوق إليك منى .
مثال آخر :

مثل العبد النافذ إلى الله تعالى فى الأسباب بمثابة الرجل يقعد تحت الميزاب إذا أمطرت السماء ، فهو يشكر الله تعالى وحده ، ولا يلزم من قعوده تحت الميزاب أن يضيف المطر له ، بل علم أنه إن لم يكن فيه لم يجد ^(٣) شيئاً ، كذلك الأسباب ، ميازيب المن ، فمن دخل

(١) وفى فروينه : أولى بالثقة منه به من هذا .

(٢) ما بين القوسين لم يوجد فى فروينه .

(٣) وفى نسخة فروينه : يوجد .

في الأسباب ، و همته متطلعة بالله تعالى لآبها لم يضره ذلك ولم يخش عليه
القطيعة فيما هنالك ،

ومثل الواقف مع الأسباب الغافل عن وليها ، كمثل البهيمة ، يعبر عليها
مالكها فلا تلتفت إليه ، وهو المالك لها ، والمعطى لسانها ما ينطق عليها
فإذا عبر سانسها بصبيحت بعينها ، وتشوقت اليه لاعتياذها منه أنه يتولى
طعمتها ،

قالعبد (١) كذلك لأنه أجرى عليه الإحسان على أيدي الخلق يشهد
ذلك منهم ، ولم يخرجهم عنهم ، فهو كالبهيمة أحسن حالا منه :
« أولئك كالأنعام بل هم أضل ، أولئك هم الغافلون (٢) »
مثال آخر :

مثل الواقف مع الأسباب ، والنافذ الى الله فيها ، كمثل رجلين
دخلوا حماماً .

أحدهما : وافر العقل ، والآخر غالب عليه البهـ — لاهة (٣) ،
فاستوقف الماء .

(١) وفي فرويته : فالغافل .

(٢) الآية : ١٧٩ من سورة الأعراف .

(٣) وفي فرويته : البلاهة والحزن غالب عليه .

فأما الغافل^(١) فيعلم أن له مصرفاً من ورائه يصرفه ، ومجرباً يجربه ،
فيرجع^(٢) إليه ليرسل له منه ما كان قطعه أو يفعل ما يشاء .
وأما الآخر ، فيأتي^(٣) إلى الأنبوب فيقول^(٤) :

أيها الأنبوب ، اسكب^(٥) لنا ماء ، ما لك قطعتي ماءك ؟

فيقال له : [انك لأحق^(٦)] ، وهل الأنبوب يسمع شيئاً ؟ أو يفعل
شيئاً ؟ إنما هي محل ومجري يظهر فيها ما أجرى فيها .

ومثال العبد المدخر كعبد لملك جعله في بستانه ليقوم باصلاح شأنه ،
فلعبد أن يأكل من ثمرات ذلك البستان ما يتقوى به على الخراس ،
والزراعة فيه ، وليس له أن يدخر ، لأن ثمرة ذلك البستان دائمة ،
وسيده غني قادر^(٧) ، فان ادخر بغير اذن سيده امساكا على نفسه ،

(١) وفي فرويته : فهو يعلم .

(٢) وفي فرويته : فرجع .

(٣) وفي نسخة : فانه يأتي .

(٤) فيقول : لم توجد في فرويته .

(٥) وفي فرويته : اسكني . .

(٦) وفي فرويته : إنه الآخرق .

(٧) قادر : لم توجد في فرويته .

موسومة لسيدته فقد خبان .

ومثال^(١) العبد الذي لا يدخر كعبد هو في بستان السيد أو في داره ، علم أنه لا ينسأ سيده ، ولا يهمله ، بل يبذل له خيره ، ويوصل إليه^(٢) بره ، فاغتنى بسيدته عن الإدخار معه ، وبغناه عن أن يحتاج . [وأن يعتمد على^(٣)] شيء دونه .

فهذا العبد : حري أن يواجه بالاقبال ، وأن يسعف بالنوال .
مثال آخر :

المدخر بالأمانة . كعبد للملك لا يرى أن له مع سيده شيئاً لا يعتد به . ادخار ما في يده ، ولا بذله ، بل لا يختار . إلا ما اختاره السيد له ، فإذا فهم هذا العبد أن الإمساك مراد سيده ، أمسك لسيدته لا لنفسه ، حتى يتخير^(٤) موضع صرفه ، فيكون له صارفاً حين يفهم عن سيده إرادة صرفه .

فهذا بإمساكه غير ملوم ، لأنه أمسك لسيدته لا لنفسه .

(١) وفي فروينه : كذلك العبد .

(٢) ما بين القوسين نصه في فروينه [بل يبذله خيراً ويوصله]

(٣) ما بين القوسين نصه في فروينه إلى

(٤) وفي فروينه : يتحين

كذلك أهل المعرفة بالله تعالى ، إن بذلوا^(١) فله ، وإن أسكروا^(٢) فله ،^(٣) يتغنون ما فيه رضاه ، ولا يريدون يذلهم وإمساكهم إلا إياه ، فهم خزان أمناء ، وعبيد كبراء ، وأحرار كرماء ، قد حررهم الحق تعالى من رِق الآثار ، فلم يميلوا إليها بحب ، ولا أقبلوا عليها^(٤) بود ، منعهم من ذلك ما أسكن في قلوبهم من حب الله ، ووده ؛ وما امتلأت به صدورهم من عظمتة^(٥) ، ومجده ، وليس الممسك لله بدون البازل له فصارت الأشياء في أيديهم كهي في خزائن الله من قبل أن تصل إليهم . علما منهم أن الله تعالى يملكهم ويملك ما ملكهم ، ومن لم يحسن الإمساك لله لم يحسن البذل له فافهم .

« مناجاة الحق »

فصل : نذكر فيه مناجاة الحق سبحانه وتعالى له بدهى السفة هواتف الحقائق في شأن التدبير^(٥) والرزق .

-
- (١) وفي نسخة (د) إن أبذلوا .
(٢) وفي نسخة (د) فله .
(٣) وفي فروينه : عليه .
(٤) وفي فروينه : عظمتة ووده .
• العنوان من عمل المحقق •
(٥) وفي فروينه : الرزق والتدبير .

أيها العبد : أشكا بعد وجود التجربة ، وحيرة بعد وجود البيان ،
وضلا لا بعد وضوح الهدى ؟

أما يحيلك على علمك بأنه لا مدبر لك غيري ؟

أما يجنبك من المنازعة لي ما سبق من وجود خيري ؟

أيها العبد : انظر نسبة وجودك من أكواني ترى أنك متلاشي
في القاني فما ظنك بما ليس بقاني ، وقد سلمت إلى قياي بمملكتي ، وأنت
من مملكتي ، فلا تنازع ربويتي ، ولا تضاد بتدبيرك مع وجود إلهيتي .
أيها العبد : أما يكفيك أني أ كفيك ؟ أما يوجب سكونك لي
سوابق عوائدي فيك ؟

أيها العبد : متى أحوجتك إليك ، حتى تحتل عليك ؟ ومتى
وكلت شيئا من مملكتي لغيري حتى أ كل ذلك إليك ؟
أيها العبد : أعددت لك وجودي من قبل أن أظهر لك لوجودي ،
وظهرت بقدرتي في كل شيء ، فكيف يمكنك ججودي ؟
أيها العبد متى خاب من سكنت له مدبرا ، ومتى خذل من كنت
له منتصرا ؟

أيها العبد لتشغلك خدمتي عن طلب قسمتي ولتمنعك حسن الظن
بي عن اتهام ربويتي

أيها العبد: لا ينبغي أن يتهم (١) مخسن ، ولا أن ينازع مقتدر ، ولا أن يضاد (٢) قهار ، ولا أن (يعترض على حكم حكيم (٣)) ولا أن يعال هم مع لطيف.

أيها العبد لقد فاز بالنجح من خرج عن الإرادة معي ، ولقد ذل على يسر الأمر من احتال على ، ولقد ظفر بكنز الغنى من صدق في الفاقة إلى ، ولقد استوجب النصر منى عبس إذا تحرك تحرك بي ، ولقد استمسك بأقوى الأسباب من استحكك بسببي ، إني آليت على نفسي أن أجازي أهل التدبير بوجود التكدير ، وأن أهدم ما شيدوا ، وأحل ما عقدوا ، وأن أكلمهم إليهم ، وأن أحيلهم عليهم ، ممنوعين من روح الرضا ، ونعيم التفويض ، فلو (٤) ما فهموا عنى لاقتنعوا بتدبيرى لهم عن تدبيرهم لأنفسهم ، برعايتى لهم عن رعايتهم إياها ، فإذا صكنت أسلك بهم سبيل الرضا ، وأنهج بهم منهج أهل الهدى وأسعى بهم في طريق بيضا ، وأجعل عنايتى بهم (٥) واقية لهم (٦) من كل ما يخافون ،

(١) وفي فروينة : تثم

(٢) وفي فروينة : أن يضادد .

(٣) وفي فروينة : تعترض على حكيم .

(٤) وفي نسخة (١) إذ قد فهموا وكذلك في فروينه .

(٥) وفي فروينة . لهم .

(٦) لهم لم توجد في فروينه .

وجالبة لهم جميع ما يرجون ، وذلك على ^(١) يسير .

أيها العبد : نريد منك أن تريدنا ولا تريد معنا ، ونختار لك أن تختارنا ولا تختار معنا ، ونرضى لك أن ترضانا ، ولا نرضى لك أن ترضى سوانا .

أيها العبد : إن قضيت لك فلا راد في ظهور فضلي عليك ، وإن قضيت عليك فلائي أريد أن أورد في قضائي أسرار لطفي إليك .

أيها العبد : لا تجعل جزاء ما أظهرت فيك من نعمتي وجود منازعتي ، ولا تجعل ^(٢) عوض ما أحسنت لك بالعقل الذي ميزتك ^(٣) به وجود مضادتي .

أيها العبد : كلما سلت لي تدبير أرضي وسمائي ، وانفرادي فيهما بحكمي وقضائي ، سلم وجودك لي ، فإنك لي ، ولا تدبر معي فإنك معي ، واتخذني وكيلًا ، وثق بي وكيلًا . أعطيك عطاء جزيلًا ، وأهبك فخرا جليلًا .

أيها العبد : إني حكمت في أزلي أنه لا يجتمع في قلب عبدي

(١) وفي فروينة : وذلك لعله على يسير .

(٢) ولا تجعل لم توجد في فروينة .

(٣) وفي فروينة : ميزت

خضياء التسليم لى وظلمة المنازعة معى ، فمتى كان واحدمتها لم يكن الآخر معه ، فاختر لنفسك .

ويحك : إنا أجلنا قدرك أن تشتغل^(١) بأمر نفسك ، فلا^(٢) تصغر قدرك يامن رفعاه . ولا تذلن^(٣) بحوالتك على غيرى ، يامن أعز زناه .

ويحك أنت أجل عندنا من أن تشتغل بغيرنا ،
لحضرتى خلقتك ، وإليه خطبتك ، ويجواذب عنايتى له
جذبتك .

فإن اشتغلت بنفسك حجبتهك .

وإن اتبعت هواها طردتك .

وإن خرجت عنها قربتك .

وإن توددت لى بإعراضك عما سواى أجبتك .

أيها العبد :

أما كفالك لو اكتفيت ، وهذاك لو اهتديت ، أنى أنا الذى خلقت

(١) وفى فروينه : أن تشغلك

(٢) وفى نسخة أخرى : تضرعن .

(٣) وفى فروينه : فلا .

فسويت ، وتصدقت فأعطيت ؟

أما يمنعك ذلك من منازعتي فيما قضيت ، ومعارضتي فيما
أنيت ؟

أيها العبد :

ما آمن بي من نازعي .

ولا وحدني من دبري .

ولا رضى بي من شكاي ما أنزلت به إلى غيري .

ولا اختارني من اختاري .

وما امثل أمري من لم يستسلم لقهرى .

ولا عرفني من لم يفوض أمره إلى .

ولقد جهلني من لم يتوكل عليّ .

أيها العبد :

يكيفك من الجهل أن تسكن لما في يدك^(١) ولا تسكن لما في يدي

وأن اختار لك أن تختارني ، فتختار عليّ ؟

ويحك : لا تجتمع عبودية واختيار ، ولا ظلم وأثوار ، ولا توجهك

لي ، وتوجهك للآثار .

(١) وفي فرويته : يدك .

فأما أنا لك ، أو أنت ^(١) لنفسك ، فاختر على بيان ولا تستبدل
المهدي بالخسران .

أيها العبد :

لو طلبت مني التدبير لنفسك جهلت ، فكيف إذا دبرت لها ؟
ولو اخترت معي ما أنصفت ، فكيف إذا اخترت علي ؟

أيها العبد : لو أذنت لك أن تدبر كان يجب ^(٢) أن نستحي من
أن تدبر ، وكيف وقد أمرتك من أن لا تدبر ؟

يا مهموما بنفسه ، لو ألقىها إلينا لاسترحنا .

ويحك : أعباء التدبير لا يحملها إلا الربوبية ، [ولا تقوى عليها البشرية] ^(٣)
ويحك : أنت محمول فلا تكن حاملا .
أردنا راحتك ، فلا تكن متعبا لنفسك .

من دبرك في ظلمات الأحشاء ، وأعطاك بعد الوجود ما تشاء ،
لا ينبغي لك أن تنازعه فيما يشاء .

(١) وفي نسخة أخرى : أنا لك وأنت لنفسك

(٢) وفي فروينه : يجب عليك .

(٣) وفي فروينه : وليس لها ضعف البشرية

أيها العبد : أمرتك بخدمتي ، وضمنت لك قسمتي ، فأهملت بما أمرت
وشككت فيما ضمننت ، ولم أكتف لك بالضمان حتى أقسمت ، (ولم
أكتف ^(١)) بالقسم حتى مثلت ، وخاطبت عبادا يفهمون ، فقلت :
« وفي السماء رزقكم وما توعدون ، فو رب السماء والأرض إنه لحق
مثل ما أنكم تنطقون » .

ولقد اكتفى بوصفي العارفون ، واحتال على كرمي الموقنون ، فلو
لم يكن وعدى لعلوا أنى لا أقطع عنهم واردات رفقى ، ولو لم يكن
ضمانى ، لوثقوا بوجود إحسانى ، وقد رزقت من غفل عني وعصاني ،
فكيف لا أرزق من أطاعني ورعاني ؟ .

ويحك : الغارس للشجرة هو ساقها ، والممدد للخلقة هو باريه .
ويكفيها أنه كافيا ومكافيا .

منى كان الإيجاد ، وعلى دوام الإمداد .
منى كان الخلق ، وعلى دوام الرزق .
ويحك : هل تدهو لدارك إلا من تريد أن تطعمه ، وهل تنسب
لنفسك إلا من تحب أن تكرمها ؟ .

(١) وفي فرويته : وما اكتفيت .

أيها العبد : اجعل همك في مكان ^(١) همك برزقك ^(٢) ، فإن ما حملته
عنك ^(٣) ، فلا تتعبن به ، وما حملته أنت ^(٤) فكن أنت به .

أندخلك داري ، ونمنعك إراري ؟

أنبرزك لكوني ، ونمنعك [وجود عروني ؟ .

أنخرجك إلى وجودي ، ونمنعك ^(٥) [جودي ؟ .

أطلبك بحقي ، وأمنعك وجود رزقي .

أقتضي منك خدمتي ، ولا أقضي لك بقسمتي ^(٦) ؟

ويحك ^(٧) : عندي لك هبات شتى ، وفيك أظهرت رختي وما قنعت

لك بالدنيا وما ادخرت لك جنتي ، وما اكتفيت لك بذلك حتى اتحفك

برؤيتي ، فإذا كانت هكذا فعالي ^(٨) فكيف تشك في أفضالي ؟ .

(١) وفي نسخة : بي .

(٢) وفي نسخة : برزقي .

(٣) وفي نسخة : عندك .

(٤) وفي فروينه : لك .

(٥) ما بين القوسين لم يوجد في فروينه .

(٦) وفي فروينه : لك قسمة عندي لا تبقى لك .

(٧) وفي نسخة أخرى (ويحك) لم توجد

(٨) وفي نسخة (١) أفعالي .

أيها العبد : لا بد لعمتي من آخذ ، ولفضلي من قابل ، وأنا الغني
عن الانتفاع بالمنافع لما دل عليه الدليل القاطع ؛

فلوسألتني أن أمنعك رزقي ما أجبتهك ، ولوسألتني أن أحرمك من
فضلي ما أحرمتهك^(١) ، فكيف وأنت دائما تسألني ؟ وكثيرا ما تطلب مني ؟
فاستح مني إن كنت^(٢) لا تستحي مني ، وافهم عني ، ولقد أعطى
كل العطاء من فهم عني .

أيها العبد : تخيرني ولا تتخير علي ، ووجه قلبك بالصدق إلى ،
فإنك إن تفعل أريك غرائب لطف ، وبدائع جودى ، وأمتع سرى
بشهودى .

ولقد^(٣) أظهرت الطريق لأهل التحقيق ، وبينت^(٤) معالم الهدى
لذوى التوفيق ، فبحق سلم إلى الموقنون ، ويديان توكل على المؤمنون ،
علموا أنى لهم خير من أنفسهم لأنفسهم ، وإن تديرى لهم أجدى عليهم
من تديرهم لها ، فاذعنوا الربوبية مستسلمين ، وطرحوا أنفسهم بين يدي

(١) وفي نسخة : ما حرمتهك .

(٢) وفي فروينه : وإن كنت لا تستحي مني فافهم .

(٣) وفي نسخة : لقد ظهرت .

(٤) وفي نسخة : وتبينت .

مفوضين ، فموضتهم عوض ذلك راحة في نفوسهم ، ونورا في عقولهم ،
ومعرفة في قلوبهم ، وتحقيقاً^(١) بقربي في أسرارهم ،
هذا في هذه الدار ، ولهم عندى إذا قدموا على أن أجل منصبهم ،
وأعلى محلهم ، وأنشر الوية المجسد عليهم ، ولهم إذا أذنتهم دارى ،
ملا عين رأت ولا أذن سمعت ؛ ولا خاطر على قلب بشر .

أيها العبد : الوقت الذى أنت تستقبله لم أطلبك فيه بالخدمة ؛
فكيف تطالبني فيه بالقسمة ؟

فإذا كافتك تكلفت لك ؛ وإذا استخدمتك أطعمتك . واعلم أنى
لأنساك وإن نسيته ، وإنى ذكرتك^(٢) قبل أن ذكرتني ، وإن رزق
عليك دائم وإن عصيتني ،
فإذا كنت كذلك فى اعراضك عني ، فكيف ترى أن أكون
لك فى إقبالك على .

ما قدرتنى حق قدرى إن لم تسلم لقهرى . ولا رجيت جنى برى إن
لم تمتثل أمرى ، فلا تعرض^(٣) عني فإنك لا تجد من تسبدل منى ،

(١) وفى مخطوطه (١) تحقيقاً .

(٢) وفى نسخة . من قبل أن ذكرتني .

(٣) وفى نسخة : تعرض .

ولا تتعنتي^(١) بغيري ، فإن أحدا لا يغنيك عني .
أنا الخالق بقدرتي ، وأنا الباسط لك منتي ، فكما أنه لا خالق غيري
كذلك لا رازق غيري ،

أخلق وأحيل على غيري ؟ وأنا المتفضل وأمنع العباد وجود خيري ؟
فثق أيها العبد بى فأنا رب العباد ، وأخرج عن مرادك معى أبلغك
حين المراد ، واذا كر سوابق^(٢) لطفى ، ولا تنسى حق الوداد .
خاتمة^(٣) ودعاء

أردنا أن نختم هذا الكتاب بدعاء مناسب لما الكتاب موضوع
له ، وهو^(٤) :

اللهم إنا نسألك أن تصلى على سيدنا محمد وعلى آل محمد ، كما صليت
على إبراهيم ، وعلى آل إبراهيم ، فى العالمين ، إنك حميد مجيد .
اللهم اجعلنا من المستسلمين إليك ، ومن القائمين^(٥) بين يديك

(١) وفى فزوينه : تفتن .

(٢) وفى نسخة (١) بسوابق

(٣) العنوان من عمل المحقق .

(٤) وفى نسخة : لما هو موضوع له .

(٥) وفى نسخة (١) وهو : هذا الدعاء الشريف المبارك بسم الله

الرحمن الرحيم . . .

(٦) وفى نسخة : الدائمين

وأخرجنا من التدبير ملك ، أو عليك ، واجعلنا من المفوضين إليك .
اللهم إنك قد كنت لنا من قبل أن نكون لأنفسنا ، فكن لنا بعد
وجودنا كما كنت قبل^(١) وجودنا ، وألبسنا ملابس لطيفك ، واقبل علينا
بجنانك وعطفك ، وأخرج ظلمات التدبير من قلوبنا ، وأشرق نور
التفويض في أسرارنا ، وأشهدنا حسن اختيارك لنا حتى يكون ما تقتضيه^(٢)
فينا ومختاره لنا أحب إلينا من مختارنا لأنفسنا .

اللهم لا تشغلنا بما ضمنت لنا مما أمرتنا ، ولا بشيء أنت ضامنه^(٣) لنا .
عن شيء أنت طائبه منا .

اللهم إنك دعوتنا إلى الإتيان إليك ، والدوام بين يديك ، وإننا عن
ذلك عاجزون إلا أن تقدرنا ، وضعفاء إلا أن تقويننا .

ومن أين لنا أن نكون في شيء إلا أن كونتنا ؟

(١) وفي نسخة (١) بجنانك .

(٢) وفي نسخة : تقضيه .

(٣) وفي نسخة : طائبه .

وكيف لنا أن نصل لشيء إلا ان وصلتنا ؟

وأنى لنا أن نقوى على شيء إلا إن أعتتنا .

فوفقنا لما به أمرتنا ، وأعتنا على الانكفاف عما عنه زجرتنا (١) .

اللهم ادخلنا رياض التقوى ، وجنت التسليم ، ونعنا بها وفيها ،
واجعل أسرارنا معك لا مع نعيمها ولذتها ، ولذتنا بك (٢) لا بزينتها
وبهيجتها .

اللهم أشرق علينا [من أنوار] (٣) الاستسلام إليك ، والإقبال
عليك ، ما تبهج به أسرارنا ، وتكمل به أنوارنا .

اللهم إنك قد دبرت كل شيء قبل وجود كل شيء ، وقد علمنا أنه
لن يكون إلا ما تريد ، وليس هذا العلم نافعا لنا إلا أن نريد ، فردنا
بميرك ، [وارفع شأننا] (٤) بفضلك ، واقصدنا بهنايتك ، وحققنا
برعايتك ، واكسنا من ملابس أهل ولايتك ، وادخلنا في وجود
حمايتك ، إنك على كل شيء قدير .

(١) وفي نسخة : نهيتنا .

(٢) بك : لم توجد في نسخة (١) والأصح ذكرها للمستقيم المعنى .

(٣) وفي فروينه : أشرق علينا نور الاستسلام .

(٤) وفي نسخة : وشينا .

اللهم إنا علمنا أن حكمك لا يعاند وقضاءك لا يضاد وقد
عجزنا عن ردِّنا^(١) ما قضيت ودفع ما أمضيت فتسألك لطفاً فيما
قضيت ، وتأيداً فيما أمضيت ، واجعلنا في ذلك ممن رعبت ،
يا رب العالمين .

اللهم إنك قد قسمت لنا قسمة أنت موصلها لنا ، فوصلنا^(٢) إليها
بالمهناء والسلامة من العناء مصانين فيها من الحجة مخوفين فيها بأنوار
الوصلة ، نشهداً منك ، فنكون لك من الشاكرين ، ونضيفها لك ،
ولا نضيفها لأحد من العالمين .

اللهم إن الرزق بيدك رزق الدنيا ، [ورزق^(٣)] الآخرة ،
فأرزقنا منها [ما علمت^(٤)] فيه المصلحة لنا ، والعود بالجدوى علينا .
اللهم اجعلنا من المختارين لك ، ولا تجعلنا من المختارين عليك ،
ومن المفوضين لك لامن المعارضين^(٥) عليك .

(١) وفي نسخة أخرى : عن رد . . .

(٢) وفي فرويته : فوصلها إلينا .

(٣) ما بين القوسين لم يوجد في بعض النسخ المخطوطة .

(٤) ما بين القوسين لم يوجد في بعض النسخ المخطوطة

(٥) وفي نسخة : المعارضين . (٢٠ م — التثوير)

اللهم إنا إليك محتاجون فاعطنا ، وعن الطاعة عاجزون فاقدرونا ،
وهب لنا قدرة على طاعتك ، وعجزا عن معصيتك ، واستسلاما
لربوبيتك ، وصبرا على أحكام الهيئتك ، وعززا بالإنتساب إليك ،
وراحة في قلوبنا بالتوكل عليك ، واجعلنا ممن دخل ميادين الرضا ،
وكرم من تسليم التسليم ، وجنى من ثمار المعارف والبس^(١) نخلع
التخصيص ، وأتمم بحفة القرب ، وفوتح^(٢) من حضرة الحب دأمن
على خدمتك ، محققين لمعرفتك^(٣) ، متبعين لرسولك ، وارثين عنه ،
وآخذين منه ، ومحققين به ، وقائمين بالنيابة عنه (واختم لنا منك بخير
يارب العالمين^(٤))

(١) وفي (١) ألبسنا

(٢) وفي نسخة : وفواتح

(٣) وفي نسخة أخرى : بمعرفتك

(٤) تنبيه : جاء في نسخة فروينه المخطوطة بعد قول المؤلف رضى

الله عنه ورحمه : « واختم لنا منك بخير يارب العالمين ، مايلي :

« آمين ثلاثا ، تم الكتاب المبارك بحمد الله وعونه وهو كتاب

التوير في اسقاط التدبير على يد العبد الفقير إلى رحمة ربه ، إبراهيم

ابن عبد الله بن فروينه ، غفر الله له ولوالديه ، ومن يدعوله تأمن الملائكة

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما (١) اه

== على دعائه له بمثله؛ وذلك لست بقين من شهر شعبان المكرم سنة ثمان
وبستين وسبع مائة ، أحسن الله خاتمتها . آمين . آمين . آمين يا رب
العالمين ، والحمد لله وحده ، وصلواته على سيدنا محمد وآله . حسبنا الله
ونعم الوكيل ، اه

وبإشاء الله تعالى أن يتم تحقيق هذا الكتاب المبارك لست بقين من شهر
شعبان المكرم أيضا . وهذا من توفيق الله سبحانه ، (١) وفي نسخة
(١) المخطوطة : وصلى الله على سيدنا محمد النبي الأمامي وآله وصحبه وسلم
تسليما والحمد لله رب العالمين ؟

تنبيهان

(١) ما جاء في هذا الكتاب من تقديم ، وتخريج أحاديث وتراجم أعلام ، وعناوين ، وأخراج قى ، اختص به وحده : موسى محمد علي الموشى

(٢) ضبط أصول الكتاب وتصحيحها ومراجعتها على جميع نسخ الكتاب المخطوط منها والمطبوع وما استلزمه تحقيق الكتاب من إثبات النقص والتقنية على المزيد ، قنا به معا ، فتحن شريكاني فيه على نحو هذا البيان ؟

موسى محمد علي الموشى ، عبد العال احمد العرابى

محتويات الكتاب

الصفحة	الموضوع
*	تقديم لفضيحة الدكتور الأمين العام لمجمع البحوث
٤	مقدمة المحقق
٢٣	مقدمة المؤلف
٢٨	التسليم وعدم التدبير
٣٤	وتقوية الحق سبحانه لعبده على ما يورده عليه
٤٩	فقدان الحرج ووجود التسليم
٥٨	مقامات اليقين
٦٣	من أسباب إسقاط التدبير
٦٥	بيان وإعلام
٨٧	وبال تدبير والاختيار وخطره
٩٥	أكل آدم للشجرة لم يكن عنادا
٩٧	تنبيه واعتبار
٩٨	ترتيب وبيان
١٠٠	مقام العبودية
١٠٥	بنوا إسرائيل والقبيلة

الموضوع	الصفحة
أفضل الكرامات وأجل القربات	١٠٩
أهم ما يلتزمه المؤمنين وأشرف ما يطلبه العابدون	١١٧
ولاية الله للمؤمنين وإخراجهم من ظلمات التدبير	١٢٥
رحاية الله تعالى لمن وجهوا همهم إليه سبحانه	١٣٨
إظهار الفاقة إلى الله ورفع الحمة عما سواه	١٥٥
سر قول إبراهيم عليه السلام حسبي من سؤالي . . .	١٥٧
« إظهار رتبة الخليل عند الملائكة »	١٥٩
تنبيهه وإعلام	١٦٢
عبرة وهداية	١٦٥
أقسام التدبير	١٦٨
الناس على قسمين	١٧٦
ذم الأشياء ومدحها	١٩٠
الموازنة بين المتجرد والمتسبب	١٩٨
ما ينبغي المتسببين أن يلتزموه	٢٠١
من غرض بصره فتح الله بصيرته	٢١٦
التدبير عند أولى البصائر	٢١٧

الموضوع	الصفحة
طريان التدبير على المتوجهمين والسالكين	٢١٩
تنبيه وأعلام	٢٢٦
هدم قواعد التدبير	٢٣٤
سر خلق التدبير والاختيار	٢٣٥
التدبير في شأن الرزق	٢٣٧
بيان حكمة اختبار الله للإنسان	٢٤١
وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون	٢٦٠
ضمان الله للعباد	٢٦٨
وجوب أمر الأهل بالصلاة	٢٧٦
تلازم الصبر والصلاة	٢٨٠
أسرار الصلاة وشوارق أنوارها	٢٨٤
قم بخدمة منّا ونحن نقوم لك بقسمتنا	٢٨٧
أهل المعرفة بالله كيف يتطلبون رزقه	٢٩٣
أمر الرزق	٢٦٩
تفضيل الآدمي على غيره	٢٩٨
شأن الرزق	٣٠٠

الصفحة	الموضوع
٣٢٤	وجود السبب لا يناق التوكل
٣٢٦	حكمة الأخذ بالأسباب
٣٣٠	أوجه الإجمال في الطلب
٣٥٦	التوكل والأخذ بالأسباب
٣٥٧	حكم الادخار وبيان أقسامه
٣٧٤	إدخار الأنبياء إمساك بالأمانة
٣٥٨	طالب العلم تكفل الله برزقه
٣٩٠	شرح ما قاله الشيخ أبو العباس في حربه
٣٩٧	أحوال العبد بالنسبة إلى الرزق
٤٣٣	أمثلة للمدبرين مع الله تعالى
٤٥٤	مناجاة الحق
٤٦٦	خاتمة ودعاء
٤٧٥	تنبيهات
٤٧٣	محتويات الكتاب
	تصويب

تصويب

صفحة	خطأ	صواب
٧	المفكر	المنبكر
٢٦	أذاقك	وأذاقك
٤٢	خير السكم	خير لكم
٦٧	إلاهيته	إلا إلهيته
٩٩	ثم يعاجله	ثم لم يعاجله
١٠٠	ذكرى	زكريا
١٦٢	وغلته	وعظمته
١٦٣	حي	حسي
١٦٤	فاستجبتنا	فاستجبنا
١٨٤	الشواب	الشروب
١٩٥	عن المقدار	عن المقداد
٢٠٣	يحب يحبون	يحب ويحبون
٢١٥	ومن شذ إلى النار	ومن شذ شذ إلى النار
٢١٨	من نقطة	من نقطة
٢١٩	التدير عن لنفسك	عن التدير لنفسك
٢١٩	طريدان التدير	طريان التدير

الصحيحة	الخطأ	صواب
٢٢٠	استضعفه	استضعفه
٢٣٦	فلما بر العباد	فلما دبر العباد
٢٤٧	أمن يجب المضطر	أمن يجيب المضطر
٣١٨	بتفكيره	بتكفيره
٣٢٨	إلا عاجل	إلا جاهل
٣٢٨	القشاء	القشاء
٣٣٤	كتبناه في هذا الكتاب	كتبناه في غير هذا الكتاب
٣٦٤	كعب بن عجر	كعب بن عجرة
٣٧٦	جدار عزيمة	جدار غريمه
٤٠٢	ولا يهتدى	ولا يهتدى
٤١٦	والفخسل	والفخسل
٤٤٧	عمسه	غمسه
٤٥٥	لك ، تقابله بالعناد	لك ، فلا تقابله بالعناد

القاهرة الحديثة للطباعة
ت ٩٣٤٣١٠

رقم الإيداع بدار الكتب ٣٠٣٢ لسنة ١٩٧١

